

DU MÊME A

L'Accaparement. In-8°, Larose, 1902.

La Police des Mœurs. In-8°, Larose.

La Monnaie et les Prix (*Questions monétaires*)
et Tenin, 1905.

Le Caractère religieux du Socialisme.

La Protection légale des enfants
La Loi Anglaise. Br. — Félix Alcan.

INDIVIDUALISME ET SOCIALI

ROBERT OW

(1771-1858)

PAR

ÉDOUARD DOLLÉANS

Avant-Propos de M. ÉMILE FAGUET,
de l'Académie Française

,

9.
P.

A MONSIEUR PAUL

PROFESSEUR DE CHIMIE

Hommage de respect et



AVANT-PROPOS

M. Edouard Dolléans, connu de nous par d'excellents ouvrages spécialement, *la Police des Mœurs, la Morale* (Prié) dont je ne serais point suffisamment compétent, mais qui ont obtenu le suffrage du public, spécial aussi

léans : 1° Socialisme scientifique ou que l'on appelle ainsi, il resterait le fondateur de ce qu'il a même pendant un an le mot Socialisme, le Socialisme, le Socialisme d'Owénisme et Simon, les premiers en dehors de leurs auteurs français 1830.

Porté vers

AVANT PROPOS

sont extrêmement intéressantes, en analysant et à discuter : ses tentatives

car il a fait le seul essai vraiment de « cité collectiviste » que je connaisse. Il a l'intérêt puissant d'un roman vrai et d'un roman qui laisse cette idée. Son dénouement aurait pu en être heureux, qu'il ait été un désastre. Sa personnalité, mélange très curieux de ténacité saxonne, d'audace américaine et de jactance méridionale, est infiniment saine et passionnante pour le psychologue.

Cet abolitionniste de la propriété, de la religion et du mariage, qui a été un honnête homme, très vertueux et très dévoué à

et une très remarquable pé-
gigue. Son ouvrage est en
est la promesse de plusieurs
toire du Socialisme au XIX
et exposée avec méthode, a
l'instrument critique le plu
fin. Je souhaite grand succès
ceux qui doivent venir après

E

INTRODUCTION

« La nature
machine qu'est
près un modè
tement un ou
arbre qui va
lopper de to
dance de ses
en fait une e

STUART MILL

Il est aujourd'hui de mode d'
comme il était de mode au XVIII
homme sensible. Mais le mot social
expression imprécise sous laquelle
conceptions très variées et souvent
dictoires. Lorsqu'on interroge ceux

et les autres socialistes révolutionnaires, le socialisme de lutte de classes, le socialisme de paix sociale, un bourgeois comme un socialisme, annonce même le nom de socialisme aux élections, tel candidat n'a pas à se présenter avec l'étiquette « socialiste » sans croire le moins du monde que ces mots juraient d'être réunis fraternellement.

Tout est dans tout, a dit Jules Verne. C'est aussi le cas du socialisme. Si les divers courants ne donnent qu'une idée incomplète de son contenu, on complète l'expression de son contenu par des idées très différentes, la psychologie, la philosophie, la science, la religion, qui font profession de foi socialiste. Ce sont des tempéraments qui ne sont pas tous semblables : le socialisme comprend en son sein des rangs tout à la fois des dominants et des mystiques.

Les dominateurs, ce sont ceux

INTRODUCTION

ments. Les dominateurs, en 1830, les Saint-Simoniens qui aspiraient à d'une théocratie nouvelle : aujourd'hui, parmi les socialistes réformistes, parmi les révolutionnaires, les légistes et agitateurs dont l'esprit commandement se dépense en acte ou en action directe.

A côté d'eux, il y a le social qui est celui des égalitaires, des in la médiocrité est jalouse de toute s que de toute égalité.

Mais, plus nombreux que les les égalitaires, il y a les mystiques, les âmes qui ont besoin d'une f, les esprits qui croient posséder la comme à une autre époque ils aur der la Vérité religieuse¹. Le su

forme qu'à prise au latente en la nature humaine se manifeste aujourd'hui en tempéraments. Le socialisme qui groupe autour d'elle assoiffées d'idéal. C'est le socialisme est avant tout mentale que, sous cette toutes les idées diverses énumérons tout à l'heure ramener à l'unité les v peuvent dire qu'elles présentent caractère religieux.

Mais n'est-il pas paraître caractère religieux du socialisme à se parer d'antivoient dans la religion d'âme quelque peu arripréjugé indigne de li

INTRODUCTION

socialisme anticlérical au christianisme vient peut être moins d'un antagonisme d'une secrète et inconsciente concurrence de deux conceptions qui aspirent à l'entre deux Credo qui se disputent de existe une étroite parenté et comme une nauté d'essence entre les modernes socialisme et le socialisme avant le premiers chrétiens, des Pères de l'É canonistes du moyen âge. Ces doct sent, les uns et les autres, sur une idéaliste et statique de l'ordre social rable au genre humain, ordre auq conformer l'humanité pour obéir à la Dieu ou aux lois de la nature huma atteindre à la vertu et au bonheur. Il que cet ordre social soit, pour les uns Dieu, pour les autres, par la Justice la raison illuminée des bons pasteurs

l'économie politique, comme un credo et un acte de foi. Malgré la diversité qu'on trouve dans les expressions de **socialisme**, les doctrines socialistes ont une unité toutes essentiellement « une doctrine de considérations économiques ». On préfère des formules qui mettent en relief le caractère religieux de cette doctrine qui peut dire de l'humanité ou encore la religion déifiée².

Lorsqu'on soumet à l'analyse les penseurs socialistes, on rencontre le fondement fondamental de leurs théories, la croyance qu'on peut résumer ainsi : Les institutions sociales sont mauvaises de la même façon des caractères de la société est mauvaise, l'homme

INTRODUCTION

un terme à ceux-ci en changeant ce qui
suffit d'une réfection de la machine so-
rendre les hommes meilleurs, plus
plus justes. C'est qu'en effet la nature
est une matière première malléable, ai-
ner pour les fabricants de bonheur soc-
croissance à la transformation possible
la nature humaine sous l'influence d'un
sation sociale nouvelle change notre
et notre sensibilité. Comme toute do-
gmeuse, le socialisme fait plus appel au
la raison et la puissance du socialisme
ment dans cette séduction du cœur,
croissance à un avenir meilleur.

On prétend souvent que ce carac-
mental et religieux n'appartient qu'au
tel qu'il se révéla tout d'abord à de
comme Robert Owen et Pierre La-
étaient de séduction sociale.

Le socialisme ne diffère pas du socialisme le plus commun sous forme de socialisme ou de socialisme renfrogné son idéal d'un appel aux plus

Pour mettre les socialistes, il ne présentent un code de une éthique sociale économiques ; il nomie générale faut les rapprocher des tiennes et les forme une antithèse de socialisme.

On peut rame

INTRODUCTION

est idéaliste aussi parce qu'elle croit à la transformation certaine de la société mauvaise en société meilleure et à la métamorphose de l'homme mauvais en homme bon — parce qu'elle croit à l'humanité future sous des traits différents de ceux que celle-ci présente d'hui — parce qu'elle croit enfin à la possibilité d'une humanité sublimisée, débarrassée de toute l'àcreté de ses vices et ayant toute la douceur de ses vertus.

Et, parce qu'idéaliste, le socialisme est une doctrine statique. Le seul fait qui lui donne un idéal social rigoureusement déterminé, c'est l'absence de moyens précis de le réaliser, limitant ainsi le développement de la société au terme où se trouve le millénaire laïque rêvé. Malgré l'idéal indéfini dont le socialisme se revêt, il est, en adaptant les paroles de Sturges, une doctrine par une inévitable nécessité

Le caractère idéal en fait une conception. Les socialistes se rendent compte de la complexité de la réalité et sur un modèle préconçu, la réalité se laissera aisément formuler de leur idéalisme. Les personnalités à socialisme : tout comme l'Église de la hiérarchie harmonique, l'Omniarque, les socialistes ont à tête de leur parti un chef national dont les ordres sont peine d'excommunication.

Le socialisme tend non seulement au perfectionnement de la production, mais aussi à la spiritualité de la formation des personnalités. L'U

INTRODUCTION

nière que se proposent les réform
Les théories socialistes, pour arriver à la coordination exacte des activités matérielles et à l'organisation rationnelle du travail tendent à l'unification des activités spirituelles et tendent logiquement à supprimer la résistance de l'individualisme, la faire passer aux enfants une éducation commune. L'ouvrier n'est pas seulement un fabricant de produits, mais c'est aussi un fabricant de caractère, il doit inspirer la production d'une âme commune. Il faut-il pas, comme le dit M. Jaurès, façonner l'argile humaine une âme commune.

Cette recherche de l'unité morale et de l'occupation de façonner les existences dès leur plus tendre enfance suivant les besoins de la société nécessaire au fonctionnement de la machine sociale, nous fait découvrir sur lequel reposent les organisations

quelle chaque individu
rendre compte, sera l'
conception n'est pas n
de religions ont soum
au rite. Par la foi, il
viduelle; par le rite,
pratiques mécaniques
sions emmagasine te
telle ou telle série de c
voque tel ou tel acco
acte déterminé. Les c
ritaire, la discipline m
que l'organisation plus
ce phénomène que l
l'action réflexe¹. » Le s
rait qu'une organisati
tématique encore de l'
de l'école d'abord, celle
destinées à adapter la
lère des individus en

INTRODUCTION

tisme social, les doctrines socialistes unitaires, sont des doctrines d'auto sont aussi parce qu'elles visent non l'unité, mais à l'égalité. Certaines prétendent-elles faire appel à la liberté, l'effort est vain et elles sont amenées par une logique naturelle à un autoritarisme conscient. C'est sans succès que l'on a essayé de concilier l'antinomie qui existe entre liberté et égalité. Proudhon, qui voulait réaliser la liberté, a été conduit à des contradictions. On a pu démontrer fortement que la conception égalitaire était inconciliable avec le dualisme économique qu'il voulait sauvegarder. Et, vers la fin de sa vie, son individualisme libéral l'a conduit à sacrifier l'égalité à la liberté².

1. L. Polier, *L'idée du juste salaire*. Giard et Bouverie, 1898, p. 241 et suiv.

Ce caractère égal
nettement les doct
sociales chrétiennes.
chrétienne idéale éta
bâti sur l'inégalité de
liste, elle aussi, est
mais bâti sur l'égalité
dans la société chrét
existe en principe ;
réaliser que dans le c
Idéalistes toutes deu
par la nature de leur
sauvegarder la hiéra
promesse d'une égali
préoccupée d'assure
des appétits par la p
tre. Au point de vue
trines se distignent
réalisation de cette ég

On peut saisir i

INTRODUCTION

issu de la philosophie sensualiste et qui repose sur le droit au bonheur, est plus étranger à la philosophie chrétienne imbue de l'idée de sacrifice, que celle qui est au bonheur. Les doctrines socialistes sont sans doute préoccupées d'organiser le monde des activités matérielles, mais leur organisation a pour but d'assurer plus facilement la prédominance de la vie spirituelle : les activités matérielles et économiques ne sont que sur le second plan et subordonnées aux fins spirituelles¹.

Après avoir marqué ce point d'opposition entre les deux conceptions, il est nécessaire de rechercher sur leur parenté pour montrer que celle-ci est étroite, encore qu'on ne l'imagine. L'essence sociale qui est l'âme du socialisme moderne, la philosophie du XVIII^e siècle l'avait empruntée aux doctrines chrétiennes. L'essence de la com-

origines de cette
 tiennes : l'unique
 rialistes du xviii^e siècle
 chrétienne et de re
 l'idée de l'état de
 de perfection, de j
 dont parlait la phil
 bonheur social fon
 tianisme dont le se
 ment et les socialis
 doxe, des chrétiens

En effet la conc
 rappel d'un état de
 communs entre to
 gnement tradition
 qui a introduit dan
 vile la propriété p
 tions. La richesse
 dit par l'Évangile.

INTRODUCTION

xvii^e et au xviii^e siècles par les p
en retrouve la transposition laïque
ges de Rousseau, de Morelly
M. Espinas ¹ a parfaitement montré
position avait été facilitée par la
lésienne : « Les esprits imbus de
cartésienne et platonicienne voient
nature un état dérivé de l'essence
conforme à l'éternelle raison : en
pend de nous de nous en rapp
rétrospectif d'une société égalitaire
laïcisant un idéal pour l'avenir
cesse d'être théologique pour rele
et de la philosophie. »

Ainsi le noyau des doctrines so
conception chrétienne laïcisée : les
des chrétiens sans le savoir, de
sans doute ont perdu la douceur
mais n'ont rien oublié de l'intoléra

mérant ses caractères et ses doctrines semblables, mais qui forment antithèse avec le socialisme, est-il possible de définir le socialisme, est-il possible de raccourcir les traits principaux de la doctrine ? Tandis que le socialisme est une doctrine et statisque, l'individualisme est une doctrine réaliste et une doctrine de mouvement réaliste parce qu'il a son point de départ dans la psychologie de l'individu et ne se fonde point sur l'espérance radicale et incertaine — doctrine de mouvement — point un idéal préconçu de mouvement dominé par une conception de mouvement libre jeu des activités individuelles comme de l'antagonisme des forces, la formation d'organismes variables. Tandis que le

INTRODUCTION

taires, les doctrines individualistes¹ parce qu'elles croient qu'une autoritaire de la production par la productivité sociale surexcitée par le par l'association des intérêts individuels sont libertaires aussi parce qu'elles croient qu'une organisation autoritaire étoufferait la personnalité, source de la personnalité artistique comme de toute activité. Enfin les doctrines individualistes inégalitaires parce qu'elles pensent que l'essai d'égalisation se ferait au détriment et sans avantage pour les faibles. Le libéralisme ne réaliserait l'unité qu'à la manière de Tarquin le Superbe abattant avec son char un champ de pavots ceux qui s'élevaient au-dessus des autres².

1. Le mot libéralisme est employé ici au sens



Les caractères qui définissent rencontrent aux trois étapes de son évolution. Cette doctrine successivement sous forme de mental et utopique ; puis, sous forme de socialisme scientifique ; enfin, à l'heure présente, sous la forme de socialisme juridique.

A sa première étape, le socialisme est la critique des injustices sociales, tant à la pitié qu'à l'instinct de constituer à la vieille société individuelle et de concurrence un monde de l'Association universelle Saint-Simon pour l'amélioration toujours de la condition morale, physique et intellectuelle du genre humain ; c'est le Nouveau

INTRODUCTION

Owen : « Un monde où le mal n'aura plus de racine, aucune forme n'aura plus de racine ; un monde où l'argent n'aura plus de valeur ; un monde où la pauvreté et l'inhumanité seront abolies ; un monde où tous les biens seront en abondance et où tous pourront en jouir ; un monde où l'esclavage et la tyrannie n'existeront plus, mais où la liberté se conciliera avec l'union ; un monde où l'union tissée par les liens puissants de la fraternité sera soutenue par les fils de soie de l'amour. »

Cette première forme sentimentalisme est celle des inventeurs du socialisme : un bon patron, Robert Owen ; un commerçant, Fourier ; des savants, des philosophes, des Saint-Simoniens ; un doux illuminisme, éclairés par la raison, de la Vérité Sociale qu'ils prétendent imposer de gré ou de force au monde.

capable de réa

Il n'est pas
forme de soci
ce délicieux in
Il n'est person
humanitaire
tienne. Écout

« ... Nous
sée et l'énergi
de telle sorte
trouver un jo
le christianism
les hommes l'
qui existait al
sans esclaves.
nité par l'esp
ment sa desti
berceau, à sa
traditions d'un

1. Cela est vrai
qu'en apparence. M
liste, a parlé de l'au

INTRODUCTION

radis natal le sentiment ferme et assés
d'or à venir, d'un Paradis sur la terre
régnerait après la défaite du mal et c
racheté par la parole divine, retr
bonheur et jouirait d'une inaltérable
« ... La terre est donc promise à la
l'égalité¹... »

« Celui qui continue vraiment l
dit pas : Le royaume de Dieu n'es
terre ; Jésus ne dit pas : « Mon roy
« pas de ce monde », mais littérale
« royauté n'est pas encore de ce t
comme sa royauté, ainsi qu'il l'expl
règne de la justice et de la vérité, il
cette royauté viendra sur la terre.....
de paradis, il n'y a pas de purgatoire,
d'enfer hors du monde, hors de la nat
la vie ; il n'y a pas de dualisme entre
terre. Le ciel, c'est la terre de demain

premier dans le temps et de
Pierre Leroux qui a, en France,
mot de socialisme et c'est lui
lisme une des meilleures définitions
la religion de l'humanité et l'

Déjà les Saint-Simoniens
senter la réalisation de leur
sultante nécessaire de l'évolution
était donné à un puissant pro-
forme nouvelle de socialisme
société socialiste devait être
développement des conditions
toriques de la société actuelle
dépouiller le socialisme de tout
tal et à lui donner un fondement
analyse pénétrante des relations
classes sociales et de l'évolution
liste l'a conduit à affirmer que
logique et les lois mêmes de
l'histoire humaine sont les mêmes

INTRODUCTION

plus violentes, amèneraient le régime à une catastrophe finale, tandis que, à partir des institutions actuelles, se formeraient les éléments nécessaires à l'édification d'un nouveau¹. Dans cette nouvelle conception assignée, pendant la période sentimentale, au socialisme, aux inventeurs de système et au mouvement de conscience sociale est remplacé par le matérialisme économique : l'idée de justice pacifique est remplacée par le processus logique des rapports de production. Pour quelque différence qu'il y ait, technique, le socialisme dit scientifique est proche, malgré ses apparences, du socialisme sentimental : il oppose et sépare par une rupture de continuité — la catastrophe finale — capitaliste, que Marx condamne par son silence tacite d'injustice, et la société socialiste, à laquelle, malgré son refus de la définir, le penseur tourne les regards comme vers

Mais la critique du marxisme par des socialistes et par des socialistes dants, a montré que les doctrines par Marx étaient contre les cendres du socialisme socialisme nouvelle forme de socialisme juridique. Tout comme le marxisme juridique se dit scientifique, sentimentale et religieux, ses raisonnements savamment déductions rigoureusement prend pas seulement la situation actuelle en partant de la situation présente prétend élaborer, d'une nouvelle déclaration des droits sociaux pour la cité future. Le socialisme légistes et même ses cas pour donner une entorse aux lois afin d'interpréter dans un

INTRODUCTION

mules anciennes, afin de faire sortir bourgeois de ces formules des déclarations socialistes, afin d'amener finalement, les institutions bourgeois institutions socialistes.

Malgré tous ses efforts pour se débarrasser du socialisme sentimental, le socialisme paraît être un retour au vieux socialisme. Il présente l'exemple d'un effort, fait par des théoriciens distingués, n'aboutir qu'à un retour au droit ancien, en acceptant la critique du fondement que Marx avait donné au socialisme. Les socialistes ne s'aperçoivent pas qu'ils ont perdu toute assise scientifique. Ils ont remplacé la base économique par une base juridique. Enlever au socialisme son fondement scientifique, ses constructions juridiques ne sont qu'un jeu de mots. Ils ne peuvent servir de base au socialisme.

porter la monotonie du style réformateur anglais, le cat *Monde moral* est une lecture seulement parce qu'il contient de la philosophie socialiste. Cette forme même est une imitation vulgaires de la pensée religieuse du *Nouveau Monde moral* aujourd'hui par un des littérateurs par M. Jaurès, en langage doute, mais sans modification

*
* *

Une idée de justice sociale, transfiguration de la nature du monde nouveau, tel est le thème de l'analyse des doctrines sociales sentimentale qui vous avait pris

INTRODUCTION

nature humaine : pour réaliser les systèmes socialistes implique très différente de ce qu'elle est¹. L'adoption radicale de la nature humaine, l'humanité sublimisée à laquelle la société aurait communiqué une forme nouvelle de nous est un postulat indémonstrable. Ce postulat fait l'infirmité des systèmes socialistes, infirmité que, malgré l'ingéniosité et leur souplesse d'esprit, les réformateurs sociaux n'ont pu éliminer de leurs systèmes.

En présence de cette faiblesse du socialisme, comment s'expliquent la force et la popularité de ses doctrines, la force qu'il a fait naître ?

L'expression « socialisme » est une confusion de mots. On l'emploie pour désigner des choses essentiellement distinctes.

Aussi voit-on dans le socialisme deux causes : un état de fait et une révolution industrielle et sociale. Mais c'est abusivement que ces deux phénomènes et les mouvements auxquels ils ont donné naissance au socialisme est un mouvement qui s'est appuyé sur un mouvement ouvrier, et a obtenu la puissance. Bien qu'ils soient deux mouvements sont nettement opposés en certains points. Le socialisme est seulement nécessaire à la science scientifique, mais utile aux sciences sociales.

La philosophie, mère de la science avant que se soit accomplie la révolution industrielle qui a été marquée par le petit métier indépendant,

sont venues depuis illustrer les
seurs socialistes. Empruntée à la
tienne, l'éthique sociale a précédé
nomiques qui devait lui servir d'il
faits destinés à frapper l'imaginat
promesses d'une harmonie future
duire le cœur.

Le socialisme est une conception qui n'est pas restée à l'état de doctrine, limitée à une influence à un petit nombre d'adeptes, mais qui s'est superposée à un mouvement de révolte sociale et collective contre les conditions de l'existence et de la misère ; il est devenu le paramètre de la croissance d'une classe nouvelle, et c'est ce qui explique sa force de rayonnement.

La révolution industrielle qui a du XVIII^e siècle avait substitué dans industries à l'atelier de famille la à l'atelier domestique le grand at

naître, dans les masses amorphes et inorganisées collective, d'une « conscience ».

Sans doute auparavant, les conditions du travail étaient très dures et très dures : il ne faut pas en exagérer l'importance, qu'on se figura d'après les romans par ces transformations d'une vie idyllique dans le travail existait déjà dans les conditions d'exploitation de leurs enfants, ils travaillaient eux-mêmes, en les travaillant jusqu'à 16 heures. Lorsque la grande industrie n'est pas dans les grandes usines, les petits métiers des tisseurs, les pires conditions de travail, la révolution industrielle, la grande industrie ou les conditions du travail et ont

INTRODUCTION

dividu jusqu'à être la souffrance. Des misères, qui eussent été supportables si elles étaient restées individuelles, devinrent un mal intolérable, mal collectif, nécessitant une intervention de la collectivité. Les intellectuels furent amenés à prêter l'oreille aux revendications des théoriciens et à la nouvelle chanson du prolétariat, non plus à bercer, mais à réveiller la conscience humaine. C'est ainsi que les socialistes, sous la direction du mouvement ouvrier et incapable encore de se donner une direction propre, emprunta un programme aux hommes qui se présentèrent comme des directeurs de conscience sociale. Ils prêchèrent la société égalitaire, prêche qui fut trouvé, dans les conditions économiques et sociales, le sentiment de révolte que ces conditions créaient, un terrain de culture tout préparé.

Ainsi les réformateurs sociaux ou

penseur profond et analyste des idées d'une façon abstruse et

Mais les critiques de l'ordonnement d'avenir des socialistes timents et aux aspirations de Celles-ci crurent y voir l'explication de l'obscur instinct de révolte qui agitait pour quoi en Angleterre les Owenistes ou Chartistes, en France et en Allemagne, ils furent les marxistes². Ainsi, tandis que le mouvement ouvrier donnait aux socialistes une force de rayonnement qu'ils n'auraient pas eue sans lui, les théoriciens se précipitèrent au mouvement ouvrier avec toute prête et un programme pour diriger et orienter ce mouvement socialiste.

Du fait que les doctrines

INTRODUCTION

tion pratique ? Nous ne le pensons pas. Nous croyons même qu'il y a danger à vouloir comme indissoluble l'union des deux mouvements et comme définitive la mise de la force au service des idées socialistes.

Cependant cette confusion existe et elle est due à l'incertitude que l'acception du socialisme prend dans les esprits de ceux qui se disent socialistes, sont à des pôles opposés de la pensée. C'est elle qui explique, par exemple, la coexistence des socialistes réformistes et des socialistes révolutionnaires.

De cette confusion, nous ne voulons donner ici que deux exemples qui la mettront en relief : l'un est emprunté à l'Angleterre, l'autre à la France. Ce sont deux moments typiques de l'histoire de la classe ouvrière et de l'évolution des doctrines socialistes : le Chartisme

profonde qui provoquèrent
une révolte instinctive et s
conditions économiques. Ce
à profit par des agitateurs et
transformèrent en un mou
de lutte de classe et de reve
et sociales. Les initiateurs
des disciples dissidents d'O
ceptant ses idées de commun
ganisation de banques d'éch
sidéraient l'action politique
à la réalisation du communis
réclamaient-ils la promulgat
peuple ¹ reposant sur le prin
versel et destinée à substituer
geois un parlement vraiment
gramme politique ne doit
masquer les fins socialistes

INTRODUCTION

le mouvement n'avait point d'origine propre, il empruntait aux socialistes anglais et allemands, français leurs déclamations et leurs idées. Mais au point de vue pratique, le mouvement ouvrier, le chartisme, a eu un grand intérêt. Il marque non seulement la croissance de la classe ouvrière anglaise, mais aussi un essai d'application de la théorie révolutionnaire¹, qui se transforme au cours de l'année 1848 en tactique réformiste. Après l'échec de la révolution directe, le chartisme se fond dans le mouvement trade unioniste et coopératif. Le mouvement ouvrier anglais cesse pour longtemps d'être révolutionnaire, des fins communistes et de conformer ses méthodes avec celles du socialisme.

En France, le syndicalisme révolutionnaire aime à s'opposer au socialisme réformiste et tend à représenter le mouvement ouvrier pur.

présente un essai d'adaptation de conceptions obscures et idéologiques de la classe ouvrière à son originalité et le distinguant des traditions et variantes du socialisme ancien sous les formes nouvelles. Il cesse afin de se rajouter à la masse et se différencier du socialisme pour un mouvement purement révolutionnaire nous parait de la confusion qui recou-

Sans doute le syndicalisme tend n'être que représentation l'expression consciente de la classe ouvrière ; par là, il peut agir comme s'appuyant sur la croissance des classes. Le syndicalisme se déclare rejeter toutes les vieilles

INTRODUCTION

l'État pour créer, au sein de la société des institutions et des organisations pour les ouvrières qui n'empruntent rien aux coutumes sociales du passé.

Le syndicat, représentant naturel de la classe ouvrière, est tout d'abord un organe d'autorité. Il dirige le prolétariat dans sa lutte contre la société capitaliste et, dans ce but, substitue l'action directe de la classe ouvrière à l'action parlementaire des politiciens. Mais le syndicat ne remplit pas seulement une fonction de destruction : il est aussi une école de discipline, il est une institution d'éducation. Dans le syndicat, il apprend à la classe ouvrière que son salut doit être son œuvre personnelle. C'est l'intérieur des syndicats que se prépare la révolution matérielle et morale du prolétariat. Le syndicat accomplit une œuvre de création.

syndicat entre en lutte
la destruction des rap
tion politique : il ten
commune, une à une
pour en enrichir les
voie de formation. Au
formistes qui prétende
politique dans l'organ
ler la démocratie à l'a
opposent la prééminence
sionnelle et l'absorpti
cats : « Les syndicats
aux formes antiques, c
tes, tout ce qu'elles on
ront que les fonctions
pression. Alors une soc
avec des éléments com
des principes pureme
définitive pour les po

INTRODUCTION

Malgré leurs tendances réalistes et les doctrines du syndicalisme révolutionnaire restent pas moins idéalistes et socialistes. Il ne faut pas considérer le syndicalisme comme une doctrine simple, mais comme une doctrine impliquant une contradiction interne, à la fois du libéralisme et du socialisme.

Tout d'abord le syndicalisme révolutionnaire demeure une conception religieuse comme toutes les doctrines socialistes ; ses théoriciens ont pour point de départ la foi en la vertu du prolétariat révolutionnaire pour régénérer la société. « Le prolétariat est en état de grâce », dit le syndicalisme révolutionnaire¹. » Ici ce n'est plus sur l'influence des révolutions que l'on compte, comme dans le socialisme traditionnel, pour métamorphoser la société, mais sur la toute-puissance créatrice et régénératrice d'une classe supérieure aux autres classes. Cette conception est d'ailleurs

volutionnaire suppose la croyance en la bonté foncière de l'homme en vertu particulière d'une classe et de la toute-puissance que possède celle-ci pour régénérer la société.

Au miracle religieux les socialistes ont substitué le miracle social : la manifestation de la nature humaine et de la société par la révolution sociale. L'antithèse du monde ancien et du monde nouveau, antithèse visible ou invisible des variations de la civilisation, explique l'idée d'une rupture avec le passé, le futur, l'idée d'une révolution sociale. Elle peut se présenter sous deux aspects successivement revêtus. Tout d'abord, pour les premiers socialistes, le passage du monde ancien au monde nouveau apparaissait, et séparait la société présente de la société future comme essentiellement pacifique.

INTRODUCTION

physique. Chez les Blanquistes, encore de la tradition des révolutionnaires et de 1795, c'est un coup de force à qui doit mettre à la disposition de la révolutionnaire le pouvoir central nécessaire pour assurer les destinées de la nation. Pour Marx, des crises économiques plus en plus violentes, produites par le fonctionnement du régime capitaliste, doivent mener celui-ci à la catastrophe finale dans laquelle il doit s'effondrer pour faire place à la nouvelle liste.

L'idée révolutionnaire et l'idée corporative apparaissent sous une forme nouvelle chez les syndicalistes « qui concentrent tout le sens du drame de la grève générale¹ ». La grève générale met en relief le caractère révolutionnaire conservé par le syndicalisme révolutionnaire. Les syndicalistes croient à la grève générale.

dans l'esprit des syndicalistes sans esprit critique et comme en attendent comme le remède de la société et aux misères de la lendemain de la grève générale peignent de couleurs irréelles syndicalistes, nous semblent même vraiment mystique. Salement aux inventeurs de systèmes ont précédés, les socialistes sent à décrire l'organisation de la société après la grève générale ce point que leur conception (socialiste), ils ont la ferme croyance que la grève générale sera suivie d'une révolution sociale. On est en droit de penser que, malgré leurs espérances un au delà terrestre et socialisme au lendemain de la grève générale mêmes égoïsmes des mêmes

INTRODUCTION

profondes que soient les transformations matérielles et juridiques de la société, la nature humaine demeure identique à elle-même et conserve les mêmes tendances, les mêmes instincts, les mêmes tendances et instincts qui seulement modifient les formes de leurs manifestations. On peut dire que, si le fait de la grève générale peut se produire avec ses conséquences matérielles, les conséquences morales qu'en escomptent les syndicalistes sont essentiellement chimériques : il s'opère la pensée des apôtres de la grève générale une cristallisation assez semblable à celle que Comte nous décrit pour le phénomène de l'association.

ne les élimine ; il y aura encore des rivalités entre les groupes pour la réputation et le pouvoir. Lorsque l'ambition personnelle se trouve exclue d'un domaine où, chez la plupart des hommes, elle trouve à s'exercer, celui de la richesse et des intérêts matériels, elle se jette avec plus d'ardeur sur celui qui lui reste. On peut s'attendre à voir les luttes pour la prééminence et l'influence dans la direction des affaires devenir bien plus vives lorsque les passions qui ont la personne pour objet, détachées de la

Cette interprétation de « généraliste » est confirmée par celle-ci l'un des théoriciens M. George Sorel. Selon lui, le socialisme est un mythe, c'est-à-dire « un idéal à donner un aspect de réalité aux impulsions auxquelles les hommes se livrent, lesquelles s'appuient la conduite de la classe ouvrière... Les premiers chrétiens, le retour du Christ et la ruine du monde païen avec l'instauration d'un nouveau monde pour la fin de la première période, le triomphe ne se produisit pas, mais la chrétienté tira un tel parti du mythe que certains savants contenaient que toute la prédication de la religion sur ce sujet unique ¹ ».

L'élément religieux et l'

on ne peut plus reconnaître le rameau
crystallisation, c'est l'élément religieux

INTRODUCTION

syndicalisme conduisent cette doctrine à des conditions pratiques certaines. Les syndicalistes révolutionnaires font sans doute appel à la patience, ils veulent attendre la transformation de la société par le jeu de la croissance et du développement de la classe ouvrière ; ils ne demandent qu'une reconnaissance du prolétariat de créer des institutions proprement ouvrières, des institutions nouvelles, non façonnées comme celles des syndicats antérieurs sur des imaginations individuelles, mais adaptées aux besoins de la classe ouvrière aux nécessités de la production. D'autres syndicalistes révolutionnaires croient à une transformation *radicale et générale* de la société, ils croient à la révolution sociale et ils croient que cette révolution se fera dans un sens social, c'est-à-dire par une socialisation de la production, par une substitution de l'intérêt social à l'intérêt individuel comme âme de la production.

mentale accompagnera la
amènera tous les hommes
rement le même idéal, les
faire appel à la contrain
qu'idéaliste et révolutionna
l'est aussi, parce qu'égalit
liste, par une logique tou
révolutionnaires à ressusc
forme ou sous un autre m
l'État qu'ils veulent détruire

Dans cette doctrine, le sy
ment un organe de résista
un organe d'éducation ouv
sociale; le syndicat doit ab
lui des fonctions variées
d'hui soit à l'État, soit au
doit devenir enfin l'organe
la tendance syndicaliste a
production entre les mains

INTRODUCTION

tenir entre ces organes l'égalité. Au même des différents organismes, il sera de faire appel à la contrainte pour sup-
plutôt pour neutraliser (car on ne saur-
primer en fait) les inégalités naturell
non plus entre les choses, mais entre les

Les syndicalistes révolutionnaires ont emprunté de Proudhon pourraient méditer la leçon donnée par l'évolution de la pensée socialiste qui, partie de l'idée d'égalité, pour finir aussi de liberté finit, après avoir cherché la conciliation, par sacrifier l'égalité à la liberté. C'est exactement le contraire qui se passe pour le syndicalisme révolutionnaire, qui veut finir par sacrifier la liberté à l'égalité. C'est au socialisme qu'il veut lier aux destinées de l'humanité tout entière, et non au mouvement ouvrier. Ne peut-on pas concevoir le développement de la classe ouvrière indépendamment du socialisme? Pourquoi vouloir réaliser

ves s'appliquent des principes
litaire. Pourquoi les organisa
capitalistes, syndicalistes ne vi
unes à côté des autres ? Pourq
ter la vie et imposer l'unité pa
nature nous offre partout le sp
sité et même de l'opposition ?

C'est une illusion des socialis
leurs doctrines et leurs systèm
l'harmonie des intérêts et l'uni
L'unité créée par le socialism
unité purement artificielle et fa
heur des intérêts et le conflit c
lents encore que dans la société
cialistes accusent la société indi
par sa forme même et par ses i
tagonismes sociaux. L'erreur c
ciens du libéralisme, comme Ba
s rque, pour répondre aux critic

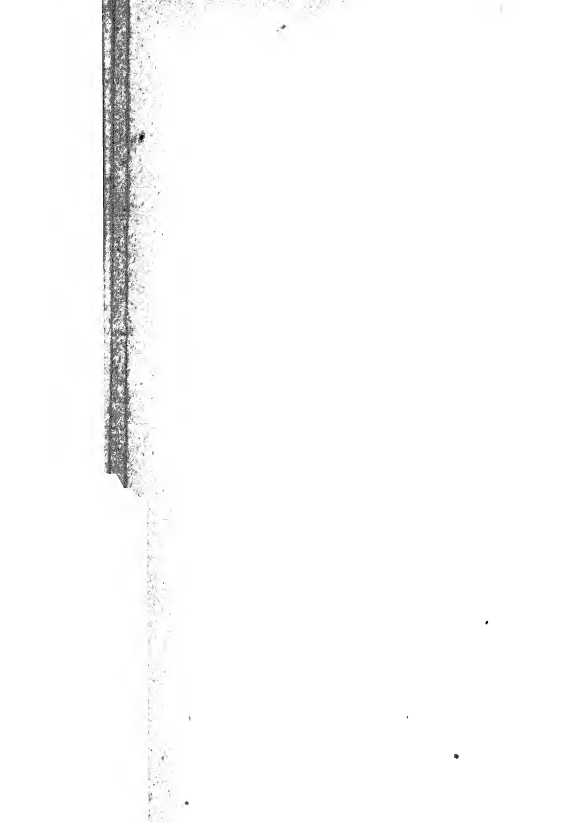
INTRODUCTION

L'antagonisme des intérêts et l'oppression peuvent être les lois de la vie, mais ils paraissent être aussi une condition du développement et du progrès tout comme l'instinct naturel irréductible, est la condition du développement des puissances de l'individu et de la société. L'égalité sociale ne peut être imposée qu'aux dépens de la productivité artistique comme à ceux de la spontanéité et de la liberté individuelle. Malgré les théories libérales que veulent se donner les socialistes et les libéraux, malgré le respect qu'ils prétendent avoir de l'individualité humaine, les systèmes sont contraints, pour être fidèles à leurs principes, de créer, par un mécanisme nécessairement autoritaire, une société d'autorité. On pourrait dire ce que Proudhon disait de l'icarie de Cabet : « On ne conçoit point d'icarie il existerait plus d'un homme ».



PREMIÈRE PARTIE

L'HOMME



CHAPITRE PREMIER

L'HOMME. — SA FORMATION PRA

(1771-1800)

Robert Owen n'est pas une figure
Grand capitaliste, il devient un grand
teur socialiste : inventeur de système
reste pas un théoricien de cabinet, mais
pas à risquer sa fortune pour mettre ses
pratique.

Parti de chez lui à l'âge de dix

améliorer les conditions de
nel ouvrier, devient le pr
lation protectrice du trava
son cœur généreux le mène
Owen place son argent en
munistes ou en d'équitable
de travail, et sa vie est un
sociales. Il exerce sur l
de son temps une influenc
qu'apparaît en Angleterre
il est longtemps synonym
premiers socialistes anglai
L'influence d'Owen ne se li
elle se prolonge dans les
tives comme dans toute la
tectrices du travail dont i
sa pensée, rectifiée par de
listes et plus modestes da
inspire la moderne coopéra

L'HOMME. -- SA FORMATION PRATIQUE

l'utopie. Il y a autant de sens pratique que d'actes que de chimère dans les créations de sa pensée. Son caractère est à la fois très moderne et très archaïque ; il a été le premier à comprendre la force de rayonnement que la publicité donne à l'apostolat, car ce commerçant expert et apôtre, il a l'âme d'un des premiers chrétiens. Sa formation pratique et sa formation intellectuelle, les tendances qui lui viennent du moment ou de la profession et celle qui doit à son tempérament expliquent ce caractère ; aussi cette première partie sera-t-elle consacrée à l'analyse de cette double formation, à l'examen des traits distinctifs de son caractère et de sa doctrine.

Robert Owen est né, le 14 mai 1771, au nord du Pays de Galles¹, à Newtown, petite ville d'un millier d'habitants située sur les bords de la Severn. Son père exerçait les métiers

fort distinguée pour
l'école à l'âge de quatre
ans, reçoit les rudiments de
l'écriture, alors dans ces petites vi
ramment, à écrire d'un
aux premières règles de
le maître d'école deman
tion de le garder auprès
Owen a la passion de
satisfaire il ne possède
du pasteur, du médecin
emprunte les ouvrages
Robinson Crusoé et le
jusqu'aux *Pensées* nocturnes
romans de Richardson,
cum-navigation jusqu'à
Rollin : il lit avec ardeur
hommes et philosophes
A l'âge de huit ans,

confessions chrétiennes, des haines mortelles existaient entre les juifs, les chrétiens, les métans, les Indous, les Chinois, etc., et ceux-ci et ceux qu'ils appellent païens dèles. Ces croyances combattives et les qu'elles inspiraient me firent douter de vérité. Je réfléchissais et étudiais avec ardeur questions ; j'écrivis même trois sermons qui firent appeler le Petit Pasteur. Ces lectures menèrent à penser, dès l'âge de dix ans, qu'il devait exister au fond de toutes les religions une erreur fondamentale¹. »

La lecture n'absorbe pas le jeune Owen. Il ne méprise ni le mouvement, ni l'effort physique. Il joue comme les autres enfants et excelle dans tous les exercices du corps. Il est le premier danseur de l'école, le premier à la course, le premier à sauter. Un jour d'été, au temps de la fête, Owen se promène avec son ami préféré

« Ces ouvriers actifs jo
« cheur et ne souffrent
« leur. Il doit y avo
« secrète. Tâchons don
« exactement ce qu'ils
« eux. » Mon cousin acc
« cœur. J'avais alors ent
8 et 9. Observant que
retiré leurs vestes et
leurs chemises, nous
faire, nous nous proc
râteaux les plus lége
lourds vêtements, no
vrage pendant plusie
moins fatigués que le
Cette expérience nous
leçon, car nous nous
occupés à un travail
rien faire¹. »

évite les punitions en devançant les désirs de son père et de sa mère, en se montrant toujours prêt à faire tout ce qu'on lui demande. Une fois qu'il attire contre lui la colère de ses parents, l'histoire de cette unique correction méritée et racontée, elle révèle l'irréductible ténacité de son caractère.

« Un jour, nous dit-il, ma mère me posa une question à laquelle il me semblait que je devais répondre non. Et je répondis non selon ma coutume, supposant que telle était la réponse due par elle. Ne comprenant pas mon refus, de lui plaire et croyant que je refusais de lui obéir, qu'elle me demandait, elle me dit aussi d'un ton plus vif que de coutume (car elle avait pour habitude de me parler avec bonté) : « tu ne veux pas m'obéir ! » Ma première réponse ayant été non, je pensai que, si je disais oui, je me contredirais et ferais un mensonge ; je répondis de nouveau : non. Si ma mère

passé. On me demanda si
ma mère me demandait,
meté : non. Alors on me
pondis non, et, chaque fois
veau je fis la même réponse.
fin je dis avec calme, mais
« pouvez me tuer, je ne le
mirent fin à la contestation
la suite de me corriger ; et
conciliation, je continuai à
toujours été. Mes propres
je me souviens bien m'ont
les punitions ne sont pas
véritablement nuisibles, et
les donne comme à celui

A 9 ans, Owen quitte
encore à Newtown chez
mercier ; mais il commen
à l'étroit dans cette petite

Mc Guffog, marchand à Stamford (Lincolnshire), il devait être nourri, logé, blanchi et lavé pendant l'année suivante un salaire de £ 8. Dès cette époque, dès l'âge de 10 ans, il s'est tenu à lui-même sans jamais faire appel à ses parents.

Dans son autobiographie, Owen raconte d'avoir fait son premier apprentissage commercial active chez ce Guffog, Écossais foncier, homme d'ordre et excellent commerçant, méthodique, libéral et très respecté, pour sa probité, son bon sens, de ses clients, de ses vendeurs. N'était-ce pas un « professeur » pour Owen que ce Guffog, qui avait commencé sa fortune avec une pièce de drap et qui, après avoir été successivement marchand, colporteur, puis marchand ambulant, avait acquis, sur les instances de sa clientèle de haute société, la noblesse et les principales

rendez-vous de la plus haute
permet à Owen d'étudier
classe de la société : « C
vie, pour quelque vulgaire
me rendirent de grands s
je devins grand industr
elles me préparaient dan
aux relations que j'eus da
appelle *le grand monde*'.

Owen use librement
Mc Guffog, lisant cinq he
vant certains principes
sur un petit livre qu'il
poche. Il s'efforce de déco
gion : grandement emba
les sectes réclamer pour
vérité et comparant soig
entre elles, « car j'avais,
tions religieuses... » Ow

autobiographie, c'est dès cette époque
seraient formées dans son esprit ses idées
responsabilité humaine et sa théorie d'
stances : « Mes réflexions, dit-il, m'amènent
des conclusions toutes différentes : m'
m'apprenait que je ne pouvais être l'auteur
cune de mes qualités, que la nature m'a
données, que la société m'imposait moi-même
ma religion, mes habitudes, que j'étais
ment l'enfant de la nature et de la société
mes sentiments religieux furent immédiate-
remplacés par un esprit d'universelle charité
toute la race humaine et par un désir
lui faire du bien. » Cet aveu est à retenir
enfant a une âme profondément religieuse
lorsque les haines et antagonismes entre
les différentes confessions l'ont désabusé
tes religieuses, ses tendances mystiques
vertissent en sentiments d'amour et d'

res pour faire respecter le jour que temps de là, Mc Guffog l'envoi de cette lettre, lui app Londres en s'écriant : Voilà la « Je n'attendais pas de réponse demandai en rougissant qu Mc Guffog de répondre que c'clamation du gouvernement tous de respecter plus strictement bat. » Cette anecdote ne prouve qu'à cette époque Owen était qu'il ne le prétend ; sa lettre série des discours et de pétitions toute sa vie à tous les souverains l'Europe.

Désirant acquérir une connaissance complète des affaires, R. Owen retourne à Londres, où il en

matin, les employés doivent être au travail, les cheveux poudrés, pommadés et frisés. Ils doivent prendre leurs repas à la hâte, chaque homme a son rôle. Après le départ du dernier acheteur, à 10 heures du soir, une nouvelle tâche commence : il faut ranger les innombrables articles de la boutique présentés aux acheteurs et qui sont dans le plus grand désordre. Ce n'est qu'à 2 heures du matin, lorsque tout est fini, qu'Owen peut dormir quelques heures : « Dans cette situation, dit-il¹, j'ai acquis des habitudes de rapidité et de diligence que j'ai conservées, et j'eus connaissance d'une autre façon de faire les affaires que chez Mc Guffog. »

Owen va ensuite à Manchester, chez John Field, maison de commerce de gros draps, où il est logé, nourri et blanchi et reçoit 10 pence par an. Owen reste là jusqu'à 18 ans. Par

jour, Jones dit à Owen qu'il fallait travailler ces machines et les faire voir les fabriquer, mais qu'il fallait sans un capital de £ 100 ; si Jones ne le lui avancer, il aura la moitié des bénéfices qui résulteront de leur entreprise. Jones écrivit à Londres à son frère qui lui envoie immédiatement les fonds. Les deux associés ont sous leurs noms et ils se procurent à crédit les matériaux nécessaires à la construction. Owen s'aperçoit bientôt qu'il est une manœuvre incapable de diriger une affaire de mener à bien leur entreprise. « Pas, dit Owen¹, la moindre idée de ne les ayant jamais vus à l'œuvre, engagé des ouvriers, je savais comment payer et que, si on ne les

fait régner dans l'établissement l'ordre et la régularité. Owen fabrique ainsi de la laine à filer qu'il vend. Les affaires marchent bien. Un capitaliste, ignorant qu'Owen est le chef de l'entreprise, propose à Jones d'augmenter le capital et de désintéresser son associé. Jones accepte leur proposition et reçoit pour sa part dans l'association six métiers, un outillage et une machine à emballer les écheveaux de laine tout prêts pour la vente. Owen a engagé trois ouvriers et commence à travailler pour son propre compte avec trois métiers (1790). Comme il n'a pas de machine à filer le boudinage, Owen paye 12 shellings par livre de matière première, il fabrique des écheveaux de 5 livres et les vend à 10 shellings représentant d'une maison de Glasgow 10 shellings la livre. Avec ses trois métiers

construire et avait placé son
homme jouissant d'une réputation
considérable, George Lee, un
pour la fabrication des filés.
Lee ayant donné sa démission
par les annonces que Drinkwater
nouveau directeur et va postuler.
« M. Drinkwater me dit im-
prouvé. — C'est là
pouvait me faire il y a quatre
je ne m'attendais pas à me
d'hui. — Quel âge avez-vous
mai prochain. — Combien
vous par semaine? (C'était
à Manchester et en Lancashire.
Je n'ai jamais été ivre de ma
rougissant à cette question
réponse et la façon dont je
rent favorablement mon i

règle les prétentions des autres et je n'ai rien rabattre sur les miennes, car l'actuelle c'est exactement ce que je veux. Pouvez-vous me le prouver? — Oui, je vous montrerai mon établissement et n'importe où. — Eh bien, je vais avec vous de ce pas m'en rendre compte. » Owen fait la proposition qu'il a avancé, donne comme ses anciens patrons, et, après renseignement pris, il entre chez M. Drinkwater.

Owen n'a pas encore vingt ans et, le chef de tête de cinq cents ouvriers et d'une fabrique décriée comme l'une des merveilles du monde industriel, Il se trouve en face d'une lourde tâche, sans direction ni indication aucunes, très embarrassé lui-même et se rendant compte de l'insuffisance imparfaite qu'il a reçue, très timide devant parler à un étranger sans rougir. Il réfléchit un instant à la tâche que j'en

la responsabilité dans la production de coton fins, « une fa-
ble des hommes les plus savants »,
un homme d'une grande culture
scientifique de premier ordre ». Les
détails de l'établissement de son
dernier couché, il se mettra au
courant de tout, et proposera
des améliorations. Son produit
aura un degré de finesse qu'on ne trouve
ordinaire en produisant du coton.
Bientôt Owen perfectionnera sa
production. Il écoule peu à peu son
stock des marchandises finies, et
la clientèle préfère les nouvelles
variétés. La population ouvrière
est satisfaite de la nouvelle
production qu'Owen exercera sur les
première occasion qui
se présentera de sa qualité.

réformateur commence à Manchester à la mission du bon patron conscient et sous ses devoirs, mission qu'il ne pourra porter à la perfection qu'il ambitionne que lorsque le maître à New-Lanark.

Owen est entré chez M. Drinkwater au bout d'un an, il trouve le moyen d'obtenir encore la finesse du fil en portant de 10 à 12 le nombre de poignées par livre. La qualité du qu'il fabrique est d'une telle supériorité qu'il est payée comptant 50 % au-dessus des prix moyens. Payant 5 shillings le coton qu'il transforme en fil fin pour les seurs de mousseline, il arrive, au commencement de 1792, à vendre la livre £ 9. 18^s. Il apporte une attention extrême au choix de la matière première et il est considéré par ses pairs en coton comme l'un des meilleurs pour la qualité. En 1791 l'un de ces courtiers

États-Unis '. Dès cette époque le premier filateur en coton a une notoriété publique. Ses produits portent sa marque se vendent plus cher que ceux des meilleurs fabricants. Quarante ans, Owen, qui a vu le développement de l'industrie textile, l'un des plus grands industriels du monde, le premier à rechercher de nouveaux perfectionnements techniques et sociaux.

Malgré les rares loisirs, la direction de l'usine Drinkwater ne l'empêche pas de partir aux causeries intimes avec ses amis. À Chester College le Dr Dalrymple, quelques autres. Dans ces réunions on discute de questions de science, de morale, de politique. On critique déjà toutes les religions. On donne le surnom de « *the* » à l'athéisme, que, dit-on, il fait de l'hé-

l'adhésion d'Owen à la Société littéraire et philosophique de Manchester. Il devient membre du comité, et c'est dans une de ces réunions qu'il prend pour la première fois la parole en public. On traitait la question cotonnière, et le président lui-même le prie de faire l'assemblée de sa compétence en ce genre. Owen, ému et rougissant, prononce quelques phrases incohérentes, tout honteux, de voir apparaître ainsi son ignorance et sa timidité. « Sans cet incident, il est probable que je n'aurais jamais hasardé à parler en public. » Mais il acquiert des qualités de conférencier, et trouve un de ses moyens les plus puissants de persuasion et d'action. Du reste, même dans ces moments où sa modestie et la capacité intellectuelle qu'il possède ne lui permettent pas de développer ses conceptions et ses opinions subversives. Un jour

Six mois après son entrée Owen avait vu son patron et lui proposer de l'associer. lui ayant demandé de renoncer, Owen déchire l'acte d'émancipation en 1794 sa liberté. Il s'associe avec deux très anciennes maisons de Manchester, MM. Borrodale et A. pour former la « Chorlton ». Sous la direction, la société devient bientôt acquiert une excellente réputation. Elle a en Ecosse une nombreuse clientèle de la part de son directeur Glasgow. C'est au cours de son voyage qu'Owen rencontre miss Dale, propriétaire de filatures, grand commerçant, banquier et prédicateur. Ils échangent ensemble un petit roman. Malgré quelques difficultés obligatoires, finit par obtenir de M. Dale la main de sa fille.

L'HOMME. — SA FORMATION PRATIQUE

commerciale. Filateur, il a vécu en quelque en y participant, la révolution industrielle marqué la fin du XVIII^e siècle : en effet, la était alors le domaine exclusif de la grande trie. Vivement frappé du développement du machinisme et de la productivité qui s'ensuivit des inventions d'Arkwright et de Watt, compris les conséquences sociales qui en résulteraient. La première empreinte un peu qu'à reçue sa pensée est cette leçon donnée par les faits, cette culture industrielle pratique qui, en se joignant à son tempérament sentimental et chrétien et au tour d'esprit matérialiste de son temps, formera son caractère et sa doctrine.

CHAPITRE II

L'HOMME. — SA FORMATION INTELLECTUELLE.

On a dit d'Owen qu'il n'avait jamais eu d'idée ; lui-même reconnaît dans son autobiographie qu'il était l'homme d'un principe mental appliqué dans toutes ses conséquences. Et, en effet, si l'on consulte l'un quelconque de ses ouvrages, ses brochures, ses discours, ses rapports ou les journaux publiés sous son inspiration, on peut être sûr d'y rencontrer pour motif invariable, sa fameuse théorie d'

son idée fixe. Dès son a
en 1800, la théorie des
principe directeur de sa
son personnel, et, en 18
graphie il s'écrie¹ : « U
maintenant que j'approch
six ans, après avoir acqui
ordinaire expérience, apr
de nombreux pays, au mil
de la société, de tous le
hommes de toutes les co
affirmer cette conviction,
dans mon esprit : en deh
tion radicale dans les pri
tique de la race humaine,
projets de réforme des diff
et religieux ne sont pas s
mais font obstacle à la ré
la bonté, de la sagesse et d

de détruire, dans l'esprit de tous ce
 contrait, la conviction que les h
 maîtres de leurs vertus et de leurs
 conséquent responsables de leurs
 leurs caractères devant Dieu et devant
 C'est selon lui de cette erreur fonda
 sont nés tous les maux dont sou
 humaine.

La nature humaine subit passi
 fluence toute-puissante des circons
 rieures : les caractères sont le produi
 et de la société ; la nature est bonne
 est mauvaise ; le mal est dans les instit
 dans l'homme ; toutes les misères e
 sociales viennent de la façon dont
 gouverne et dont il est gouverné.

Puisque les caractères sont le
 milieu social, c'est le milieu soci
 modifier si l'on veut améliorer l'e

architecte de la reconstruire par la nature et dicté par la irrationnel existant, il faut surradicalement nouveau, le *Sy* société : « La nature, dit donné un sol capable de dance tout ce que l'homme dans notre ignorance nous a au lieu de la vigne¹. » L'est une pâte malléable façon stances extérieures ; les insponsables de la malfaçon des donc d'agir sur les circon et sur les institutions pour être bon, sage, heureux, utile et de la vie sociale un parac contrôle des circonstances amener les hommes à prod facilement et sûrement un

à la formation générale de l'individu et de son caractère¹. « Aussi l'éducation d'Owen la plus importante des institutions sociales et un système rationnel d'éducation pour tous les individus, est-il le premier principe des lois publiques. L'éducation rationnelle est qu'une des pièces du système social. Il faut remarquer que les lignes générales de la conception oweniste, la réforme sociale se définissent : la création artificielle d'un milieu extérieur qui détermine l'homme au bonheur.

Ce simple exposé montre immédiate-
 source à laquelle Owen avait puisé ses
 théories sociales apparaissent comme la
 tion logique de la philosophie de l'époque.
 Cet appel à la raison et ce retour à la
 ture, cette croyance à la possibilité d'une
 nation immédiate et de toutes pièces.

sociaux de cette époque. Les
mans sociaux, imaginés p
piquaient d'athéisme et de
une conception chrétienne
de nature antérieur au péch
l'avenir.

C'est à la philosophie
qu'en Angleterre, comme
socialistes ont emprunté l
essentiels de leurs systèm
procher ici le nom de Fo
Sous des apparences très d
tions sont très semblables
leur inspiration générale,
détails. Sans doute Owen
simpliste manque de vari
tion souvent monotone, n'
bérante de Fourier qui se
le menu le jeu et les effets

L'HOMME. — SA FORMATION INTELLECTUELLE

qui a accusé Owen de plagiat¹, après avoir trouvé en lui le bailleur de fonds de l'Épéphanstérienne. Elle s'explique par le moment où ils ont vécu ; tous deux nés la même année, l'un en 1771 et l'autre tous deux mêlés à la vie pratique, l'un industriel et l'autre employé de commerce emprunté au milieu intellectuel les mêmes influences d'esprit rationalistes et au milieu que les problèmes posés par la révolution industrielle et commerciale qu'ils avaient sous les yeux. Produits du même état d'esprit général, leurs doctrines se distinguent de celles des saint-simoniens et des socialistes plus récents par leur caractère agraire. Au delà de la même expérience immédiate d'une expérience d'industrie privée, elles tendent au même interventionnisme.

1. *Pièges et charlatanisme des deux sectes Saint-Simon*

déguisé sous des apparences de la raison et aux lois de la nature qui existe entre eux, c'est le capitaliste et que Fourier a tout sa vie.

Né au XVIII^e siècle, Owen a une sphère intellectuelle et ceci est évident que ses théories portent cette marque. On ne peut se demander si, en son temps, l'influence générale qu'exerce son esprit de son temps, Owen a une influence plus directe due à ses écrits d'Owen on ne trouve aucun auteur, car il avait le goût pour les livres et la prétention d'être un homme listé uniquement intéressé par son existence active, la nécessité de très bonne heure de gagner ses pations personnelles, auxquelles

mais surtout un ou deux quotidiens de *London* et autres périodiques. Ce n'était point dans le vrai sens du mot un homme d'étude et il ne pouvait guère être autrement de l'homme qu'il était, puis l'âge de dix ans, avait fait son chemin dans la vie sans un dollar. Je n'ai jamais trouvé dans sa vaste bibliothèque un livre avec un note en marge ou un trait de crayon sur une page. Il avait l'habitude de parcourir les livres en dégager la substantielle moelle. Souvent abandonnait en faisant une brève remarque comme celle-ci : les erreurs radicales que partagent les hommes font que les livres ont relativement peu de valeur. A l'exception des ouvrages statistiques et surtout de son livre favori : *les Ressources de l'Empire britannique* par Colquhoun, je me rappelle pas l'avoir jamais vu prendre notes dans aucun livre ¹. »

Si en général Owen faisait peu de cas d'

parues en 1793 et rééditées
exercer sur sa pensée une ac
qu'inconciente. A notre avi
qu'Owen a reçu l'empreinte

Godwin lui-même s'inspirait d'Helv
raît comme le grand théoricien de la p
qui le premier en a donné les formul
l'esprit (1758) et *De l'homme*, il expose
la théorie de la toute-puissance de l'
fabriquer des hommes bons, justes et
De l'homme, de ses facultés intellectue
Section II, ch. xix : « Que les mots u
tions de morale, de politique et de
aussi démontrables que les vérités géo
adoptant alors les mêmes principes pa
séquences... »

Section IV : Les hommes communém
susceptibles du même degré de passion
jours en eux *l'effet de la différence de*
place ; le caractère original de chaque
de ses premières habitudes.

Ch. xxiv : L'inégalité des esprits n
différence de leur éducation (dans laque
celle des positions où le hasard les pla

L'HOMME. — SA FORMATION INTELLECTUELLE

le et la théorie des circonstances est empruntée à toutes pièces au livre de la *Justice politique*. Cette influence, qui se révèle par l'emploi des mêmes expressions, apparaît nettement, si, au lieu de côté les conclusions d'art auxquelles les théories les conduit, on rapproche des idées d'Owen les idées générales du livre de Godwin. Le chapitre iv du livre I qui a pour titre : « Les caractères des hommes sont le produit des circonstances extérieures » est la source même de toute la conception d'Owen. Selon Godwin, les actions et dispositions de l'espèce humaine sont le produit des circonstances et des événements¹ ; car les différents ordres de faits qui, en dehors des circonstances extérieures, peuvent affecter l'homme, principes innés, instincts, différences originelles de structure, les uns sont très discutables, les autres n'ont sur la formation de l'homme qu'une influence négligeable. Godwin définit

dans un sens très large et modes d'éducation parmi lesquels l'éducation politique — c'est-à-dire les institutions que nos idées reçoivent — est le premier et le plus important. C'est sous ce gouvernement sous lequel nous

Dès le début de son livre, Mill expose sa théorie des circonstances et de la puissance de l'éducation et des influences politiques sur la formation du caractère. Est-il possible d'améliorer les conditions sociales ? Oui, si l'on cherche à améliorer les conditions des hommes en faisant agir les principes de la morale. Les actions volontaires des hommes sont déterminées par leurs opinions et la raison. Les actions volontaires sont les actes de l'espèce humaine¹. Les actions volontaires conformes aux déductions de la morale. Godwin tire de cette proposition les cinq corollaires suivants

son et la vérité : si le champion de
suffisamment maître de son sujet, il
immédiatement dans son entreprise.
est toute-puissante. 4° Les infirm
de l'homme ne sont pas invincibles, p
sont fondées sur l'ignorance et l'erre
peut les faire disparaître et les rempl
principes plus nobles et plus bienfa
dernière proposition résulte de tout
c'est l'affirmation de la perfectibili
l'homme est susceptible d'un prog
Ainsi les principes essentiels de la doc
se trouvent déjà chez Godwin, la the
constances comme la croyance à
bilité humaine sous l'influence tou
de la raison, comme aussi la doctri
cessité morale et de l'irresponsabili
avons quelque peu insisté sur l
Godwin, c'est justement parce qu

d'abord, sous les yeux même
loppement du machinisme et
trie et les souffrances qui en
saient d'une façon vivante la
et, en révoltant son cœur, o
philanthrope à réfléchir au p
sère et à en chercher le ren
sens encore, l'expérience ind
ses conceptions et, par une co
a imprimé à sa doctrine la m
celle qu'elle recevait d'autre
gnantes. Les habitudes d'espr
chef d'atelier, le spectacle de
niques de la fabrique, où l'
qu'une partie de la machin
automatiquement, ont renfo
d'Owen la tendance de son siè
social. Le moment où Owen a
pratique et sa formation intelle
et expliquent les traits disti

L'HOMME. — SA FORMATION INTELLECTUELLE

le même. Quelques différentes qu'apparaissent ses formes qu'il a successivement revêtues, toujours sur l'automatisme social.

La conception d'Owen est une conception mécanique : Owen considère la société comme un produit manufacturé et le système des institutions comme un organisme mécanique. Les rouages sont transformables à volonté. Le *système social* est applicable comme une invention nouvelle qui doit donner un grand rendement de bonheur. L'influence industrielle sur l'esprit d'Owen est sensible dans les expressions dont il se sert : à propos du *Système social*, il parle de la « *new machine* » et, à propos de l'éducation, il emploie

comme nous l'avons montré dans l'introduction, demeurent essentiellement sentimental et utopique.

Le marxisme lui-même, dit socialisme scientifique, n'est qu'une idée latente de justice plus encore qu'il ne s'agit

« *manufacture characters* ¹ »
dans sa pensée on fabrique d
on fabrique des produits. L
seules responsables de la mal
la nature humaine est une
façonnable au gré des fab
social. Le milieu externe d
formation de l'homme que la
en parallélogramme n'y est pa
conception mécanique du s
idée de la passiveté et de la n
ture humaine donnent au s
son caractère artificiel et conc
lement à l'étatisme : L'État
puissance capable de génér
du nouveau machinisme soc
un plus grand rendement d
pas tout désigné pour impr
ractères, par une éducation

marque de fabrique et pour créer l'unité qui réalisera l'harmonie ? Le *système social* implique sans intervention de la spontanéité individuelle.

La conception d'Owen n'est pas seulement mécanique, elle est rationaliste : avant tout elle fait appel à la Raison, et par là elle ne peut d'abord échapper à cet étatisme qui est la conséquence logique de son caractère mécanique. Le *Système social* est le système rationnel de société conforme aux lois naturelles ; il est vrai d'une vérité absolue et éternelle. Dans son *livre du Nouveau système moral*¹, Robert Owen trace la constitution idéale du gouvernement et le code universel des lois, et, dans la *Révolution universelle de la race humaine*², parue en 1849, il reproduit les règles du gouvernement permanent et éternel et énumère les lois de la constitution

sociales, ce sont la
 raison démontre l'é
 il qu'il suffit de fa
 hommes, et, par o
 privée, de leur fa
 faisance du systèm
 Mais, si des applica
 sont indispensables,
 expérimentations par
 de son efficacité, c'e
 religion des autorité
 s'agit moins de con
 le système irrationn
 tion a déformé le c
 le chemin aux gouv
 Owen. En dernière
 des gouvernements e
 élite qu'Owen met s
 lisation intégrale du

cessaire et bienfaisant, autoritarisme plique aisément si l'on rappelle la circonstances : puisque le contrôle constances peut produire un bien universel, n'est-il pas tout naturel au service de la vérité et du système l'instrument le plus fort de réalisation porte du reste la contrainte imposée vidus, s'ils ne veulent pas se plier aux dements de la raison : les hommes pas matière amorphe et n'a-t-on pas les rendre heureux malgré eux ¹ ?

Enfin, comme toutes les conceptions issues directement du XVIII^e siècle d'Owen a un caractère agraire. C'est

1. Le despotisme d'Owen apparaît bien dans cet Lowett (*The Life and struggles of William Lovett in bread, Knowledge and freedom* London, Trübner

tradition du communisme depuis Owen y reste fidèle. Tout comme le système de Fourier, les petites colonies étaient les cellules sociales du système, avoir pour occupation première les travaux agricoles. Les travaux industriels n'intervenaient que d'une façon très secondaire, seulement comme annexes de l'agriculture. Cette prépondérance de l'agriculture s'explique par des raisons économiques et des raisons sentimentales. La terre a été le phénomène fondamental de la civilisation, la source de toutes les richesses. Le communisme est centré, malgré sa vie de grande ville, plutôt justement parce qu'il est toujours resté que la grande industrie développe les préoccupations de vertus qui dominent sa doctrine contre la prédilection pour la vie agricole.

L'HOMME. — SA FORMATION INTELLECTUELLE

agricoles il se rapprochait des lois de la culture de la vertu se fait mieux aux champs qu'à la ville. Dans l'imagination des peuples primitifs, la représentation physique et morale de cet état de nature d'origine chrétienne se trouve sur le jardin du paradis terrestre et les premiers jours de la création.



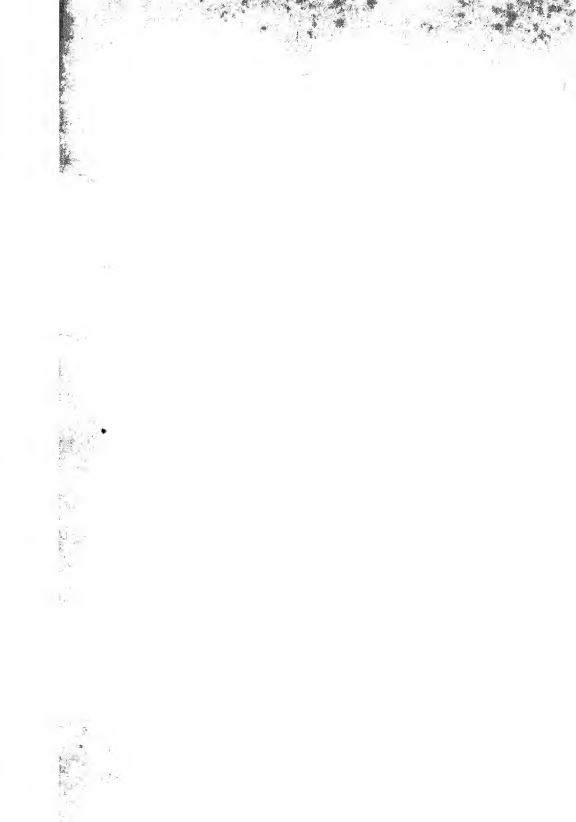
Quelles qualités, quel caractère Owen a-t-il mis au service des conceptions sociales, et par quelles sa formation pratique et intellectuelle l'avait logiquement conduit ? Quelle était sa physionomie au physique et au moral ? Holyoake nous dit que ses portraits le représentaient avec une figure « anguleuse totalement dépourvue de noblesse de pression qui faisait deviner en lui l'homme de la médaille reproduit ici, donne qu

vous révèle la bonté
foncé qui veulent vou
force, la conviction qu
la puissance qu'il exer
en avril 1904, l'occasio
petite-fille d'Owen et c
bler étrangement ; j'ai
sion que m'avait laiss
Gallery : ce sont les m
pénètrent et ne semble
vous convaincre, la fa
minée par la foi intéri
che forte et tenace, c
caractéristiques de la f

Le caractère moral
indices de sa physion
sentiments qui domine
conduite sont un amour
inébranlable.

L'homme en Owen





L'HOMME. — SA FORMATION INTELL

maines était tel que, lorsqu'il se
une réunion, il ne pouvait s'em
brasser toutes les personnes présen
liens d'affectueuse tendresse qui e
Owen et les enfants des écoles de N
femme avait coutume de lui dire e
« Tu les aimes mieux que tes prop
Cette puissance d'amour a été san
grande force de séduction ; sa sy
tanée pour tous ceux qu'il approch
sympathie et il gagnait les cœurs
sien. Mrs. Templeton m'a dit av
gens qui, plus de trente ans après
raient encore en parlant de lui ou q
entendu une seule fois, avaient v
plètement transformée. Un jour q
d'Owen faisait une conférence, ell
par un admirateur de son grand-pè
vant maîtriser sa joie et l'émotio
accompagne ses paroles pendant

appel qu'à la seule raison, n'obéissait qu'aux seules impulsions de sa sensibilité. Il connaît lui-même, dans son autoconscience, qu'il n'était pas le maître de cette sensibilité, qu'il agissait toujours par sentiment, qu'il ne savait agir contrairement au bon plaisir de son cœur. Son cœur devait du reste être souvent contredit par sa raison, car le second élément de son caractère était un sentiment si branlable¹ qu'on retrouve à tous les instants de sa vie.

Jamais, durant sa longue carrière, Owen n'eut ses échecs successifs, Owen n'appréhendait un seul instant : la réalité et la vérité. Il ne se réfugiait à ses conceptions des démenties, il ne met en doute la valeur de ses idées, et il attribue toujours ses insuccès à la faiblesse de son cœur.

qu'il fût dans le vrai ou dans le faux, quand il s'agit de la philanthropie de ses desseins, on pouvait en dire de même.

L'HOMME. — SA FORMATION INTELL.

stances secondaires ou à une ignorance de la vérité. Au commencement de chaque nouvelle entreprise, après l'expérience de New Harmony, après celle de l'Équitable Banque de Travail, il annonce l'avènement d'une nouvelle pour l'humanité régénérée. Apparition du journal la *Crisis*, le premier *New moral World* proclame la Venue du Monde moral, « un monde où le mal, aucune forme n'aura plus de raison ; un monde où l'argent n'aura plus aucune valeur ; un monde où la pauvreté et l'inhumanité seront abolies ; un monde où tous les biens seront en abondance et où tous pourront jouir de l'abondance ; un monde où l'esclavage et la tyrannie n'existeront plus, mais où la liberté se conciliera avec l'union la plus parfaite, l'union tissée par les liens du devoir et de la justice ».

L'HOMME. — SA FORMATION INTELLECTUELLE.

milieu d'une augmentation annuelle de bien savoir¹... »

1. Nous donnons en annexe cette adresse, publiée dans *des femmes*, 25 mars 1848. Owen vient à Paris où il est au club du citoyen Cabet. C'est à la suite de ce séjour qu'il publie *The Revolution in the Mind and Practice of h* (1849). La présentation d'Owen au club de Cabet est comme suit par la *Voix des femmes* du 6 avril 1848 :

LE CLUB DU CITOYEN CABET.

Le club du citoyen Cabet est le seul qui, jusqu'à présent, ouvert aux femmes comme aux hommes, comprenant dans sa fraternité les deux moitiés du genre humain. Plus de quatre-vingt personnes des deux sexes se sont réunies lundi soir, à l'assemblée, et le silence le plus profond s'est établi dans la salle. Le président, à la voix grave et persuasive du chef des *leaves*, d'abord présenté à son auditoire ému le vénérable Robert Owen, ce vieillard qui, pendant cinquante ans, a eu pour unique bonheur des travailleurs, et qui, maintenant âgé de soixante ans, vient à Paris, ce foyer d'actions vivifiantes, pour y prendre part d'émotion ; ce célèbre septuagénaire prouve bien que de l'homme généreux ne vieillit pas, même sous les cheveux blancs.

Cet amour universel ble justifient le nom donné à des doctrines en service de ses idées, Owen qu'expliquent son caractère dans la vie pratique. Les carrières industrielle ont confiance que ce *self* même et en la vérité de

Owen a consacré à un ciales sa vie, son activité dire de lui qu'il semblait neur à payer la note de communistes sans succès expériences, Owen a d'une conception syst de ses principes de ph *système rationnel de soc*

termes énergiques le renvoi des antifraternelle !

dominée par la logique d'un principe et d'un système.

Durant toute l'étendue d'une existence, les conceptions d'Owen ont conservé une unité majestueuse, ses efforts ont toujours eu la même fin, mais non point le même caractère, ni la même direction. Les étapes successives de son activité marquent la division toute naturelle de cette étude. Dans une première période de sa vie, à 1819, Owen s'adonne tout entier à l'amélioration des conditions d'existence de son peuple d'ouvrier. Mais l'accueil que ses idées philanthropiques reçoivent des patrons l'amène à faire appel à l'État pour vaincre leur mauvaise volonté. Il devient l'initiateur de la législation protectrice du Travail. De 1819 à 1830, devant le spectacle de la misère sociale, Owen trouve insuffisante la première forme d'interventionnisme : un système d'assistance par le travail le conduit à expo-

change de Travail q
fatal, Owen s'efforce
solidée des métiers d
productrices contre l
ticipation active d'O
unioniste et à l'agitat
un changement dans l
le socialisme serait c
ouvrier. Il n'en est ri
le montrent ses dern
trine est demeurée la
25 dernières années c
ment à décrire le nou
clamer la venue d'un

DEUXIÈME PARTIE
PHILANTHROPISME PATRONAL
ET SOCIALISME D'ÉTAT

(1800-1819)

CHAPITRE PREMIER

ROBERT OWEN, LE BON PATRON NEW-LANARK

En arrivant à New-Lanark (1800) Robert Owen se proposait un double objet : il voulait améliorer les conditions de travail dans les fabriques, dont il prenait la direction, et en faire un établissement modèle au point de vue industriel comme au point de vue social. C'est pourquoi il a choisi pour ses qualités commerciales et industrielles, ce qui lui permettait de réaliser les bénéfices qu'en tirant, tout en ayant l'intérêt de leur capital, ses associés att-

Les deux fins écon
poursuivre Owen éta
sa pensée. Les profits
tre de réaliser les tra
vue : amélioration du
tion de son personnel
temps de travail, de l
cation ; d'autre part,
force productive du m
ment, les améliorati
devaient avoir pour r
bénéfices. Ainsi il ex
entre les profits et le b
Owen considérait mêm
blissement dépendai
de sa politique des l
les huit premières an
crai entièrement à fa
lation, améliorant le
Du matin au soir.

ROBERT OWEN LE BON PATRON DE NEW-LANARK

conditions de vie de la population, et en même temps à perfectionner le travail et le machinisme de l'établissement industriel. »

On doit rendre à Owen cet hommage : il a réalisé la double fin qu'il s'était proposée, même la seule fois où ses projets ont eu un succès entier ; mais les résultats qu'il a obtenus à New-Lanark suffiraient à lui assurer une place importante dans l'histoire du mouvement industriel et social. A une époque où le patronat ne se préoccupait que de l'outillage et des moyens mécaniques de développer la force de production, Owen a compris que la productivité dépendait tout autant de ce qu'il appelle l'outillage humain que des machines inanimées. Le premier à préconiser la politique des hauts salaires, de la saine et substantielle alimentation et de l'hygiène domestique comme propre à dégager l'ouvrier toute la puissance productrice. Owen

travailleur qu'il empêche même de joie.

Sans vouloir insister purement industriel Owen, il est cependant les détails de sa quelque idée de la va acquise entre les ma New-Lanark

Acheté à M. Dal est estimé, en 1813, une valeur de plus de 100 000 livres sterling. L'année Owen assure leurs prêts sur leur capital, le paiement (1800-1809) l'espace des quatre (1813), ils s'élèvent semblent prouver d'Owen ont été loin l'établissement ; cel

ROBERT OWEN LE BON PATRON DE NEV

d'indiquer en détail les différentes de la division du travail qui existent à N depuis l'achat de la matière première vente à l'état de produit manufacturé du travail atteint un degré de perfection est impossible d'y apporter aucune Le Dr Mac-Nab insiste sur les pratiques d'Owen, pratiques grâce auxquelles il a fait à l'établissement une demande « L'agent chargé de la correspondance doit obéir aux deux règles suivantes : d'abord toutes les fois qu'il reçoit des lettres et sauf au cas où l'époque de la livraison est la condition principale du contrat, l'agent doit, de bonnes raisons de croire à la baisse du prix de l'article, doit suspendre l'exécution de la commande, écrire immédiatement au fournisseur et attendre sa réponse définitive. Au cas d'une hausse probable et

tuelle et assure à l'état
régulière, ce qui vérifie
maxime que l'honnêteté
politiques. Owen a aimé
des relations commerciales
solvabilité, condition à
au succès. Owen est grand
faillites, et une population
reuse lui assure un travail
Et le Dr Mac-Nab ajoute
déclaration d'Owen que
sement tient aux réformes
Lanark.

L'œuvre d'amélioration
New-Lanark n'a pas été
philanthropiques d'Owen

ROBERT OWEN LE BON PATRON DE NEW-L.

misérable... On peut dire en vérité à cette époque ils (les habitants de N.L.) possédaient que tous les vices et presque aucune vertu d'une communauté sociale. Le vol et le trafic de produits volés était leur commerce, la boisson l'ivrognerie leurs habitudes, le mensonge la tromperie leurs mœurs, des querelles politiques et religieuses leurs pratiques journalières. Le lien qui les unît était leur opposition zélée et systématique à leurs employeurs ¹. »

A cette époque ², la population de New-L. se composait de 1 300 personnes, établies dans le village, et de 4 ou 500 enfants pauvres nourris par les établissements de charité d'Edinburgh. Nourris, logés, habillés, ces enfants devaient travailler, été comme hiver, de 6 heures du matin à 6 heures du soir; après leur longue journée de travail, on essayait de leur apprendre à

écrire, mais les forces
sées et cette tâche sup
tourmenter sans leur
acte d'Owen à son a
mettre fin aux conver
père et les paroisses
on n'emploierait plus
des établissements
maisons devaient être
pour recevoir le surp
saire.

Owen n'avait pas ses
habitudes misérables
abêtie par les longues
sée par une mauvaise
tation ; il avait à vaincre
population. Anglais, par
du leur, il était considéré
écossais comme un étranger
direction de l'établissement

ROBERT OWEN LE BON PATRON DE NEW-LA

sant d'une certaine influence sur leurs car
Owen s'efforce de leur expliquer ses int
il essaie de leur faire comprendre que les
qu'il a en vue leur procureront, ainsi qu
enfants, de grands et durables avantages
demande s'ils veulent bien l'aider à instru
camarades et à les préparer à ces transfor
Ainsi, peu à peu, la confiance des plus ra
bles d'entre les ouvriers est gagnée, mais
rité conserve pendant longtemps contre
esprit soupçonneux.

Il faut admirer, avec le D^r Mac-Nab,
pratique avec, lequel Owen a gouverné le
tants de New-Lanark ; il faut admirer le se
lequel il savait choisir et former ses aides
agents. Écoutons ce que dit de ceux-ci le D^r
Nab qui a visité New-Lanark en 1819 :
directeurs et agents subalternes, employe
les six importants départements de cet in

dérés (ce qui est le plus e
comme qualifiés pour méri
leur maître et la responsabi
qui leur est assigné. Le dire
brique de coton est un hig
seulement un salaire hebdo
shillings la première année c
Lanark : son salaire est de £
agents sont tous sans exc
d'un caractère élevé et parai
dent intérêt au succès des
hommes sont actuellement
maîtres de morale des heureu
Lanark. » Les agents d'O
l'égard des ouvriers la tâche
teurs moraux.

Owen ne se contente pas
sonnel d'agents dévoués, in
par lui et pénétrés de son es

ment et à leur alimentation. Le village a été construit d'une façon hâtive et économe lorsqu'en 1784, par l'attrait d'un loyer peu élevé, M. Dale avait voulu s'assurer une main-d'œuvre à bon marché; les habitations étaient sales et misérables. Un ancien maître d'école de Lanark¹ nous fait de la transformation opérée par Owen dans le village la peinture suivante : « Ceux qui ont visité New-Lanark ne peuvent faire une idée de l'aspect que présentait le village au moment de l'arrivée de M. Owen. Les maisons n'avaient à cette époque qu'une chaudière; elles n'avaient plus d'un seul étage; et le fumier devant la porte était considéré par les habitants comme l'annexe nécessaire à leur habitation... Considérant que l'homme est la créature des circonstances qui l'entourent et qui forment son caractère, M. Owen tirait de ce principe la conclusion que, pour faire de

nît maçons et charpentiers, et bientôt, peut-on dire avec emphase, un Nouveau Lanark s'éleva sur les ruines de l'ancien. — Rje puis affirmer, contrairement à beaucoup d'assertions erronées, que, pour ce qui regarde le confort et les commodités, il n'y a ni en Angleterre ni en Écosse aucune autre localité du même genre dépassant New-Lanark. — Grâce à la bonté de leur employeur, les habitants de New-Lanark possédaient des maisons convenables et confortables. Les rues et les places pour déposer les ordures étaient chaque jour balayées et proprement tenues par des hommes nommés et payés par Owen à cet effet. Mais les habitudes de propreté domestique étaient totalement inconnues. Il fallait une énergie peu ordinaire pour essayer de remédier à cet état de choses. Les pauvres gens ont l'orgueil de penser que, du moment qu'ils paient leur loyer, leur maison est à eux et, si quelqu'un a la prétention d'intervenir dans leur intérieur, il attire sur sa tête la colère de la ménagère. M. Owen n'abandonna pas à cet écueil. Tout d'abord, par ses recommandations et d'occasionnelles conférences sur les bienfaits de la propreté, il tenta d'amener les habitants de New-Lanark à observer attentivement ce devoir ; mais, bien que considérée comme une vertu chrétienne, elle était, comme beaucoup d'autres vertus, mise fort peu en pratique.

M. Owen résolut alors d'essayer de mesures plus efficaces. Il réunit un meeting public et conseilla de nommer un comité pris dans son sein et chargé chaque semaine de faire l'inspection des maisons du village; dans un livre qu'il leur donnerait à cet effet, les visiteurs inscriraient un rapport fidèle de l'état dans lequel ils auraient trouvé chaque maison. Cette recommandation fut accueillie avec assez de cordialité par la partie masculine de la population, mais je me rappelle qu'elle rencontra l'opposition des femmes et déclcha leur fureur. Elles décidèrent presque à l'unanimité de fermer leur porte aux nez des visiteurs; elles les appelaient chercheurs de punaises, et M. Owen n'échappa pas à la fureur générale: malgré cette opposition, on passa outre et, sur l'ordre formel d'Owen, on agit d'une façon si courtoise que bientôt toute hostilité cessa¹. »

L'alimentation des ouvriers était peut-être encore plus déplorable que leur logement : pour se procurer très cher et à crédit des produits plus que médiocres, les ouvriers devaient s'adresser aux colporteurs et débitants de boissons alcooliques. Ceux-ci achetaient à des prix très élevés des articles de qualité très inférieure qu'ils revendaient aux ouvriers à des taux extraordinaires : la

1. Un ancien maître d'école, *op. cit.*, p. 4 et 5.

vienne n'était guère que de la peau et des os, et le reste à l'avenant. Owen décida de faire ouvrir par la compagnie un large magasin qui pût fournir aux ouvriers toutes les nécessités de la vie bien au-dessous du prix des colporteurs et marchands au détail. Il acheta au comptant sur les meilleurs marchés, et même pour certains articles, comme le combustible et le lait, il passait des contrats importants. Le magasin de la compagnie offrait au prix coûtant des articles de première qualité. Cette réforme eut bientôt d'excellents effets sur la santé des ouvriers, leur habillement et le confort général de leurs maisons : elle leur permettait de faire sur leurs dépenses une économie de 35 pour 100¹. Les soins paternels d'Owen ne s'arrêtèrent pas là : il ne suffisait pas, en leur procurant des produits de bonne qualité, d'amé-

1. *Autobiographie*, p. 63. Dans le rapport de la députation de Leeds, cité par Mac-Nab, on lit : « Dans une de nos promenades, nous rencontrâmes une femme avec un morceau de loup de chaux acheté à l'établissement. Elle nous dit qu'elle l'avait payé seulement 7 pence la livre et qu'elle n'aurait pas pu se le procurer sur le marché de Glasgow à moins de 10 pence. » — Dans l'*Autobiographie*, p. 155 : « Quelques-unes des plus larges feuilles qui pèsent 2 3 par centaine me disent que la nouvelle façon dont je fournissais à leurs besoins leur économisait 10 schillings par centaine. Il faut faire entrer aussi au ligne de compte la grande différence entre des articles défectueux et de qualité inférieure et les meilleurs articles naturels non falsifiés. Les épileptiques et catatoniques disparaissent et bientôt la population fut affranchie du poids des draps précédemment contractés vis-à-vis d'eux. »

et le bien-être des ouvriers, il fallait
 ner à ne pas contredire, par l'usage
 ecologiques, les bons effets d'une ali-
 3. Or l'ivrognerie était un vice fort
 les habitants de New-Lanark. Mais
 pas proscrire par interdiction et,
 ces fins anti-alcooliques, il se garde
 le dit le D^r Mac-Nab, d'en-
 uraise politique qui consiste à vou-
 gous sobres malgré eux. Il recon-
 is de servir de désapprouver en
 l'ivrognerie ; dans les périodes de
 ouvrier souffre des suites de ses
 ra, ses camarades plus sages lui
 effets pernicieux et destructeurs
 u à peu ou éloigne les cabarets du
 édiat des habitants, et les ouvriers
 bien-être et la santé qui accompa-
 raient. Graduellement l'ivrognerie
 plus grand nombre de ceux qui
 rituellement à Dacelms se firent
 leur sobriété inébranlable¹.

es ces mesures paternelles, beau-
 ra conservaient quelque défiance
 avec un patron, lorsqu'un écono-

Owen de détruire leurs derniers

préjugés et de gagner leur entière confiance. On était en 1806. A la suite d'un différent diplomatique, les États-Unis, qui étaient devenus le grand fournisseur de coton de l'Angleterre, frappèrent d'embargo leurs propres ports : aucune balle de coton ne pouvait être exportée et on ne savait pas combien de temps l'embargo pouvait se prolonger. La hausse rapide du coton plaqua les filateurs dans l'alternative d'arrêter leurs métiers et de congédier leurs ouvriers ou de continuer à travailler et de courir le risque d'une baisse de prix soudaine et considérable au cas où l'embargo serait levé. C'est à la première solution que se décidèrent les patrons filateurs. Owen ne pouvait se résigner à perdre le bénéfice de ses longs efforts pour former son personnel, il trouvait injuste et cruel d'imposer à ses ouvriers de terribles privations. Aussi résolut-il d'arrêter les métiers, mais de ne pas renvoyer ses ouvriers et de continuer à leur payer le même salaire pour nettoyer les machines et les conserver en bon état¹. Pendant les quatre mois que dura l'embargo la population de New-Lanark reçut son salaire habituel, et c'est ainsi qu'Owen conquist définitivement le cœur de ses ouvriers.

1. *Autobiographie*, p. 63 : £ 7 000 soit 175 000 francs pour quatre mois.

désormais de posséder l'entière confiance personnel. Owen poursuivait son œuvre vivement encore. Convaincu que l'homme responsable, il considérait les peines non tant comme injustes, mais comme nuisibles : le précepte était : prévenir et non punir.

Ain il s'efforçait d'entourer ses ouvriers de tuteurs qui les aidaient mécaniquement à s'écarter et à bien agir. Les vols étaient très rares à la fabrique ; ils étaient encouragés par d'honnêtes tisseurs de coton qui se trouvaient dans le voisinage. Pour prévenir le vol, Owen avait le moyen de découvrir la perte d'une bobine et, fidèle à ses principes, jamais il n'eût aucune punition, pas même, dit-il, prisonnement d'une heure. Les agents ou agents formés se contentaient de punir les voleurs les bénéfices immédiats qu'ils tiraient d'une conduite différente : ils leur indiquaient comment par leur travail ils pourraient avoir un gain bien supérieur à celui qu'ils tiraient auparavant de leurs pratiques malhonnêtes.

Il était dans le même esprit à l'égard des agents qui s'élevaient entre les ouvriers. Lorsque parvenait pas à obtenir des parties amiables, on en référait au directeur. Dans tout des cas, les deux adversaires étaient toujours satisfaits.

plus ou moins dans leur tort : on leur expliquait ces torts réciproques, on leur conseillait un cardinal ou bli et on leur faisait pour l'avenir quelques simples recommandations bien senties, à peu près en ces termes : « Désormais employez-vous à faire, pour vous rendre heureux et satisfaits les uns des autres, les mêmes efforts que vous avez faits jusqu'à présent pour vous rendre malheureux ; conservez dans votre esprit ce court précepte et faites-en l'application en toute occasion ; grâce à lui, vous transformerez en un Paradis un lieu dont, en agissant d'après un principe erroné, vous avez fait un séjour d'affliction ¹. »

Pour remplacer les punitions, Owen inventa le moniteur silencieux, appelé par les ouvriers le télégraphe ². C'est un morceau de bois à quatre faces (noire, blanche, jaune et bleue) et suspendu en évidence près de chaque ouvrier. La couleur de la face placée en relief indique la conduite de l'individu pendant le jour précédent. Le n° 4, noir, est l'indice d'une mauvaise conduite, le n° 3, bleu, d'une conduite indifférente, le n° 2, jaune, d'une bonne et le n° 1, blanc, d'une excellente conduite. Le nom de chaque ouvrier est inscrit dans un livre où l'on chiffre jour par jour sa con-

1. *New View*, p. 320, 2^e édit.

2. *Autobiographie*, p. 80, 137, 138.

duite. Les livres, changés tous les six mois, sont conservés à la fabrique et Owen possède le résumé de la conduite journalière de tous ses ouvriers. Lorsqu'il est à New-Lanark, il passe chaque jour à travers les ateliers ; d'un coup d'œil, en regardant simplement la personne et ensuite seulement la couleur du moniteur, et sans jamais prononcer un mot de blâme, il se rend compte des progrès accomplis par ses ouvriers. C'est le surveillant qui, dans chaque service, est chargé de placer les moniteurs silencieux. Si quelqu'un pense qu'il n'a pas agi avec justice, il a le droit de se plaindre à Owen ou, en son absence, au directeur de la fabrique ; mais cela arrive rarement. Le moniteur silencieux paraît avoir eu d'excellents effets : graduellement, les noirs se changeaient en bleus, les bleus en jaunes et les jaunes en blancs : « Bientôt après l'adoption de ce télégraphe, dit Owen¹, je pouvais voir immédiatement par l'expression de la physionomie quelle était la couleur du moniteur de chacun : comme il y avait quatre couleurs, il y avait aussi quatre expressions différentes qui me dispensaient presque de regarder aux moniteurs lorsque je passais à travers les ateliers. » Durant ses absences, Owen recevait chaque jour un rapport chiffré sur

¹ *Autobiographie*, p. 138.

son personnel et consultait « le livre des ratés libres » à son retour.

Le rapport de la députation de Leeds¹ nous apprend qu'Owen ne s'intéressait pas seulement au sort de ses propres ouvriers, mais à celui de tous les misérables : « Dans deux occasions M. Owen a tenté de rendre les âmes capables de gagner leur vie et il a réussi les deux fois : Ces malheureux sont maintenant employés à la filature... Un magistrat du voisinage a envoyé à l'établissement cinq criminels pour voir s'ils ne pouvaient être ramenés au bien ; deux d'entre eux s'enfuyaient immédiatement, les trois autres sont maintenant aussi rangés dans leur conduite que n'importe quel autre ouvrier de la filature et ont acquis des habitudes de travail régulières. »

Owen comprend que le prolongement excessif de la journée de travail est aussi néfaste pour la santé et la productivité de l'ouvrier que les salaires de famine et les conditions de vie anti hygiéniques. La journée de travail de ses ouvriers est de 10 heures $1/2$: ils commencent le matin à 6 heures, ont à 9 heures une heure pour déjeuner et à 2 heures une heure pour dîner ; ils quittent le travail à 6 heures $1/2$ ². On ne voit plus comme

1. Dans le volume I. A. de *Life of H. O.*, appendice II, p. 151.

2. Le 1^{er} janvier 1819, il abaisse d'une heure la journée de travail qui était jusqu'en 1816 de 11 heures trois quarts. En mai

autrefois à la fabrique des enfants de six, sept et huit ans : les parents ne peuvent les y envoyer avant l'âge de dix ans. C'est sur une question de diminution de la journée de travail qu'Owen fait voter la première loi de législation ouvrière.

Si l'on veut illustrer d'un exemple les résultats obtenus par la politique sociale d'Owen, on peut citer le passage suivant du rapport de la députation de Leeds : « Nous questionnons l'homme qui nous accompagne jusqu'à notre demeure. Il est depuis vingt ans chez Owen ; il est marié et père de onze enfants dont les deux aînés employés à la fabrique gagnent 32^{sh} par mois, les deux suivants 24^{sh} et le cinquième 8^{sh}, les six autres n'ont pas dix ans (et sont par conséquent à l'école). Malgré ses lourdes charges, cet homme vit confortablement, est heureux et ne craint pas les suites même d'un accroissement de famille. Ses enfants sont bien élevés, reçoivent une instruction religieuse et ont une bonne éducation et de bonnes façons. Il vit dans une maison confortable et bien meublée qu'il nous invite à visiter. Pendant la maladie d'un de ses enfants, maladie

1816, devant le comité d'enquête sur la situation des enfants employés dans les manufactures, il expose les heureux résultats de cette diminution du temps de travail. Voir rapport, p. 30, etc., et p. 101. Les chiffres indiqués ci-dessus sont empruntés au rapport de la députation de Leeds (1819) : entre 1816 et 1819, il y avait donc eu encore diminution d'un quart d'heure de travail.

qui dura quatre mois, il reçut gratuitement les services d'un excellent médecin ainsi que les médicaments. L'instruction de ses enfants lui coûtait seulement trois pences par mois y compris les livres, crayons, ardoises... »

En faisant appel à la confiance de ses ouvriers, mais plus encore peut-être en créant autour d'eux des institutions qui devaient les mener mécaniquement à certains actes, Owen était parvenu à faire régner à New-Lanark un ordre et une discipline quasi-mécaniques, destinés à se rapprocher de plus en plus de l'exacte régularité du machinisme de la fabrique. Son idéal était de faire de ses ouvriers, comme de tous les êtres humains, des machines à penser et à agir logiquement et rationnellement. Il n'est pas exagéré de dire que l'idéal d'Owen est l'automatisme du bien : il compare lui-même l'établissement de New-Lanark et l'institution pour la formation du caractère à un chronomètre bien construit, disant que les maisons du village faisaient partie intégrante de l'établissement et formaient avec les ateliers comme une immense machine travaillant avec la régularité d'une horlogerie¹. Ce n'est pas sans raison que le Dr Mac-Nab compare la discipline de New-Lanark à une discipline militaire et Owen à un

1. *Autobiographie*, p. 135, 145.

général : « La discipline employée par M. Owen ressemble jusqu'à un certain point à celle du commandant en chef d'une armée, avec cette différence qu'au lieu d'employer ces moyens de correction antiscientifiques que sont les menaces et les punitions, il fait appel aux sentiments sociaux de ses ouvriers... Il a aussi peu de rapports directs avec les habitants de sa colonie qu'un général avec ses soldats. Ses agents sont les canaux à travers lesquels il réalise le perfectionnement et le bonheur de ses gens, le résultat étant un système pratique très séduisant d'ordre, de travail, de simplicité dans les mœurs, de bien-être, de contentement individuel et général¹. »

Jusqu'en 1809, Owen est absorbé par son œuvre de régénération physique et morale de la population de New-Lanark. Cependant, il n'oublie pas ses projets d'éducation qui sont la conséquence immédiate de sa théorie des circonstances. Seulement de nombreux obstacles s'opposent à la réalisation du désir qu'il a d'établir à New-Lanark la première institution pour la formation rationnelle du caractère. Il lui faut triompher des

1. Mac-Nab, *op. cit.* Nous avons déjà parlé de l'opinion despotique d'Owen. Owen a pour Napoléon la grande admiration que Fouché porte à France, directeur du Paraguay ; ils aiment tous deux les exercices militaires, et le système rationnel, comme le système de l'éducation posthume, conduit à l'inculcation dans la vie civile une discipline toute militaire.

persuadés des parents qui ne veulent pas envoyer leurs enfants à l'école dès l'âge le plus tendre; il a à lutter contre l'opposition que lui fait le ministre de la paroisse; enfin et surtout, il craint à juste titre l'hostilité de ses associés que les dépenses nécessaires à l'érection du bâtiment (15 000) peuvent mécontenter, et c'est pourquoi il est obligé « d'aller à pas de tortue ». Il lui faut attendre jusqu'au 1^{er} janvier 1816 pour mettre à exécution des projets que les vœux du Dr Bell et de Joseph Lancaster avaient fait naître dans son esprit dès son séjour à Manchester¹.

Cependant, dès 1809, Owen, qui voulait aussi développer la puissance de production de la fabrique, expose à ses associés les transformations qu'il désire réaliser tant au point de vue technique qu'au point de vue de l'éducation des enfants. Effrayés de ces projets, ceux-ci viennent visiter l'établissement. Owen leur développe ses idées et provoque la réponse suivante : « Chaque de vos propositions nous paraît vraie individuellement, mais, comme, prises toutes ensemble, elles conduisent à des conclusions contraires à notre éducation, à nos habitudes et à notre façon d'agir, elles doivent, au total, être écartées, et nous ne

1. *Autobiographie*, p. 83, 84 et suivantes; par des souscriptions de £ 1 000 et de £ 500, il avait encouragé à Manchester les premiers tentatives du Dr Bell et de J. Lancaster.

pouvons admettre vos principes nouveaux de gouvernement et vos projets d'extension des affaires. » Owen leur offre de lui abandonner l'établissement pour £ 84 000, et, sous le nom de New-Lanark C^e, reconstruire une nouvelle association avec MM. Dennistoun, Alexandre et Colin Campbell, et John Atkinson. Espérant que ses nouveaux associés lui laisseront un peu plus de liberté, Owen commence la construction des nouvelles écoles. Mais il rencontre une nouvelle opposition de la part des deux Campbell qui lui déclarent qu'étant flatteurs et hommes d'affaires à la poursuite d'un profit, ils n'ont pas à s'occuper de l'éducation des enfants. Ils font plus, ils critiquent les mesures prises par Owen pour améliorer les conditions de vie de la population ouvrière, et surtout sa politique des hauts salaires. Avec sa ténacité coutumière, notre réformateur ne se départit pas de la ligne de conduite qu'il s'était tracée. Alors ses associés lui signifient d'arrêter la construction des écoles. Ligués contre lui et décidés à le ruiner, ils refusent de lui avancer les sommes nécessaires à ses dépenses journalières, bien que sa part dans l'établissement fût de £ 70 000 : Owen est obligé d'emprunter pour ses dépenses domestiques. La fabrique de New-Lanark est mise en vente; les associés d'Owen répandent en Écosse, à Londres et dans les grandes villes de

l'Angleterre, les bruits les plus divers pour déprécier l'établissement et l'avoir au dessous de sa valeur; ils disent qu'Owen est un visionnaire; ils déclarent qu'ils ont payé £ 85 pour un établissement qui maintenant n'en vaut pas la moitié; ils reconnaissent néanmoins qu'ils n'ont contre l'administration d'Owen d'autre grief que sa politique de hauts salaires et ses projets d'éducation¹.

« Fatigué de ces associés qui ne savaient qu'acheter bon marché et vendre cher », Owen en cherche d'autres assez désintéressés pour ne pas vouloir tirer de leurs ouvriers un sur-travail pour un salaire de famine et pour comprendre et secondar ses projets. Cette fois, il écrit une brochure qu'il fait circuler dans les milieux de riches et bienveillants philanthropes désireux d'améliorer le sort des pauvres et des travailleurs; cette brochure est destinée à renseigner sur ses principes d'administration ceux qui auraient l'intention de devenir ses associés. La nouvelle association, qui va lui permettre de disputer New-Lanark à ses adversaires, comprend des membres de la Société des amis, John Walker, Joseph Foster, et William Allen, Joseph Fox, Michael Gildes et enfin le philosophe utilitaire Jeremy Bentham².

1. *Autobiographie*, p. 87, 88.

2. *Opinions d'Owen sur Bentham* (*Autobiographie*, p. 95) : « Bentham connaît une longue existence à la réforme des lois,

Grâce à l'aide financière de ses nouveaux associés, Owen obtint l'établissement de New-Lamark pour £ 115 000 et l'un de ses anciens partenaires reconnut qu'il l'a acheté £ 20 000 trop bon marché. Avant la vente, la population ouvrière craignait de voir le bon patron vaincu par ses associés et obligé de quitter New-Lamark. Rien ne montre mieux l'attachement des ouvriers pour Owen que le récit d'un témoin de leur anxiété et de leur joie — : « Du jour où la mise en vente de la fabrique fut publiée, commença, je me le rappelle bien, pour les habitants de New-Lamark une époque d'incertitude et de craintives prévisions. Les ouvriers étaient si mécontents des associés de M. Owen qu'ils étaient résolus, si l'établissement tombait de nouveau entre leurs mains, de l'abandonner tous en corps. Mais, si au contraire M. Owen réussissait, seul ou avec de nouveaux

associés fondés sur une saine fondamentalité, sans découvrir cette erreur ; c'est pourquoi il passa une vie, remplie par un travail bien intentionné et sans relâche, à remédier aux maux des lois particulières sans jamais tenter de pénétrer jusqu'aux fondements mêmes de toutes les lois et de circonstances ainsi la cause de leurs erreurs et des maux qu'elles créent. Il ne connaissait le monde qu'à travers les livres et quelques esprits libéraux, hommes et femmes admis en son amitié, formaient tout son univers. » *Contre-splendeur de Benthamisme* Owen (K. Hulstey, *Revue socialiste philosophique*, t. II) : Son esprit est un dédale de confusion ; il n'est que vapeur et fumée. — Leurs relations s'en étaient pas moins amicales. (Voir Robert Dale, *op. cit.*, p. 178.)

associés, à obtenir la fabrique, ils étaient décidés à rester, espérant fermement de nouveaux jours de bien-être et de bonheur.... Jamais, j'ose le dire, les habitants de New Larnark n'oublieront l'après-midi du jour où eut lieu la vente des machines. Celles-ci tombèrent aux mains de M. Owen. Il envoya immédiatement et en toute hâte un homme à cheval prévenir de ce résultat M^{rs} Owen et les ouvriers. Il fut alors impossible de contenir la joie des travailleurs. Les directeurs le virent bien et ils partagèrent cette joie. Les habitants étaient unanimement résolus à témoigner leurs sentiments par des actes de réjouissance publique : des bandes de musiciens parcouraient le village ; les fenêtres étaient illuminées comme si un grand triomphe national venait d'être remporté. Le jour suivant, les ouvriers, avec des centaines de personnes venues de la ville et des environs, se portèrent à la rencontre d'Owen et de ses nouveaux associés. A trois milles de New Larnark, sur le chemin de Glasgow, ayant détaché les chevaux de la voiture¹, musique en tête et au milieu des acclamations, ils portèrent triomphalement leur bien-faiteur à Braxfield. Ce serait dépasser les limites que je me suis imposées que de raconter en détail

1. Autre parenthèse : ce contre quoi M. Owen protesta vigoureusement, se déclarant que les hommes de la classe ouvrière depuis trop longtemps déjà étaient traités comme des bêtes.

le long et impressionnant discours que M. Owen fit devant sa maison à la foule heureuse qui l'avait accueilli avec tant d'enthousiasme. Il ne suffira de dire qu'après avoir fait servir des rafraîchissements pour tous et leur avoir recommandé d'avoir les uns pour les autres bonne volonté et amour fraternel, il entra dans sa maison pour partager l'accueil familial si cher au cœur de l'homme de bien¹. »

II

On était alors en 1813. Owen venait de publier *Une rue nouvelle sur la sagesse ou l'éclaircissement sur la formation du caractère*, sa première œuvre : c'est un ouvrage médiocre moins important par sa valeur intrinsèque que par son succès et par la réputation quasi universelle qu'il valut à Owen².

1. Un ancien maître d'école du N. L., *op. cit.*

2. Owen avait invité Joseph Lancaster à venir au Écrou, et, en 1812, un grand dîner public lui ayant été offert, Lancaster avait prié Owen d'être son président ; mais celui-ci fut nommé à donner la parole et à exposer pour la première fois en public ses idées sur la rôle des circonstances et de l'éducation. « L'applaudissement spontané (qui reçut son discours) et la réception de Joseph Lancaster me conduisirent à écrire mes quatre essais. » Les deux premiers sont de la fin de 1812, les deux derniers du commencement de 1813. On en apprends le manuscrit à François Place qui le lut et le corrigea. (Vale Graham, Waller, *Life of Place*, p. 63.)

Il ne convient pas de s'arrêter longuement aux *Vues nouvelles* qui ne font que répéter de façon peu dialectique des idées et des faits déjà connus ; il faut cependant donner le sommaire et indiquer l'esprit de ces essais qu'un auteur a appelés le point de départ du socialisme moderne¹.

Dans le premier essai Owen déclare que le caractère des classes pauvres est le produit des circonstances qui les adonnent au vice et à la misère. Les puissants de ce monde sont responsables de cette situation malheureuse, car ils ont entre les mains le moyen de former des caractères socialement utiles et individuellement heureux. La réforme sociale viendra d'en haut. Pour leur apprendre à devenir dès leur jeune âge les agents du bonheur universel, on devrait donner à tous les enfants sans exception une éducation rationnelle qui respecterait les instincts de la nature et ferait comprendre l'harmonie existant entre le bonheur individuel et le bonheur collectif². Voilà « le devoir présent » qui s'impose aux gouvernements de tous les pays. On dépense des millions pour punir les crimes et on

1. G. Wallis, *op. cit.*, p. 63.

2. *New View*, p. 170. « Avec une précision mathématique, Pécqueur peut dire entouré des circonstances qui doivent augmenter graduellement son bonheur et supprimer complètement la misère. »

ne fait rien pour les prévenir. Du reste les mesures proposées par Owen sont des mesures de paix sociale, destinées à augmenter le bien-être général au profit de toutes les classes de la société : « La sagesse des classes privilégiées, dit Owen, sera d'apporter leur concours sincère et continu à ceux qui ne veulent pas toucher au iota des avantages qu'elles sont censées posséder aujourd'hui, à ceux dont le premier et dernier désir est d'augmenter le bonheur particulier de ces classes aussi bien que le bonheur de la société. Il suffira de quelque réflexion de la part des privilégiés pour leur dicter cette ligne de conduite. Ainsi sans révolution, sans guerre, sans sang versé, qui plus est sans même déranger prématurément rien de ce qui existe, le monde sera préparé à accepter les seuls principes capables de servir de base à un système de bonheur et de détruire les sentiments d'irritation qui n'ont si longtemps affligé la société que parce que jusqu'à présent la société a ignoré la manière de former des caractères utiles à la communauté. » L'expérience de New-Lanark a prouvé que ce n'était point là de la pure théorie, mais que ces principes pouvaient recevoir une application pratique : c'est pourquoi Owen consacre le deuxième et le troisième de ses essais à raconter ce qu'il a fait et ce qu'il veut encore faire à New-Lanark. Dans le quatrième essai

Owen indique les mesures législatives qui s'imposent dès à présent aux gouvernements. Les unes sont négatives : suppression des lois qui encouragent la consommation des boissons alcooliques (licences accordées aux débitants, etc.), — des lois qui sanctionnent et légalisent le jeu sous le nom de loterie d'État, — des *pour bores*, — suppression enfin de lois pénales, inutiles puisqu'il s'agit de prévenir et non de punir, et qu'un système général d'éducation rationnelle détruira dès l'enfance toute inclination au mal. Les mesures positives dont Owen préconise l'adoption immédiate sont au nombre de deux : un système national d'éducation et un système d'assistance par le travail. L'État n'a pas seulement pour devoir de donner à tous sans exception une éducation rationnelle, mais aussi d'employer les ouvriers ou chômeurs à des travaux publics, construction et réparation des routes, canaux et docks, travaux de construction maritime, etc.. L'État doit assurer du travail aux chômeurs invalides à un taux légèrement inférieur au salaire moyen de l'industrie privée. On trouve ainsi dans les *Vues nouvelles* la première indication d'un projet d'assistance par le travail qui, en 1817, amènera Owen à tracer le plan des villages d'Harmonie et de Coopération mutuelle.

En écrivant les *Vues nouvelles*, Owen a surtout

pour objet de gagner à ses idées « les membres les plus haut placés de l'État et de l'Église »¹. Aussi, avant de les publier, Owen communiqua-t-il au gouvernement les quatre essais afin de leur faire donner l'estampille officielle. Le premier ministre est lord Liverpool et le secrétaire de l'intérieur lord Sidmouth. Après en avoir pris connaissance, le gouvernement déclare qu'il n'a aucune objection à faire aux essais : lord Liverpool exprime à Owen sa haute approbation et lord Sidmouth lui demande quelles sont ses intentions : Owen lui offre deux mille exemplaires reliés et interfoliés et le prie de les adresser aux principaux gouvernements d'Europe et d'Amérique, aux plus célèbres professeurs des Universités, avec prière de les renvoyer, après lecture, en indiquant leurs objections sur les feuilles blanches. Lord Sidmouth accède à son désir, et l'envoi des *Four nouvelles* aux autorités sociales se fait sous les auspices du gouvernement anglais. Avant de faire subir aux essais l'épreuve de l'opinion publique, Owen redemande au gouvernement s'il ne voit aucune objection à cette publication et lui offre de nouveau un certain nombre d'exemplaires destinés aux évêques. L'ambassadeur des États-Unis propose à Owen de faire parvenir son livre

1. *Autobiographie*, p. 108.

aux gouverneurs des États américains avec une recommandation personnelle. Les essais sur la formation du caractère n'ont pas seulement un succès officiel, ils se vendent aussi beaucoup dans le public et les quatre premières éditions sont rapidement enlevées.

Toujours préoccupé de devenir le conseiller des rois et des gouvernements, Owen fait relier richement par les plus habiles ouvriers quarante exemplaires des *Vues nouvelles*, et il persuade au gouvernement anglais de les envoyer à tous les souverains et premiers ministres d'Europe. Owen aime, à ce propos, à raconter une anecdote qui laisserait à supposer que les *Vues nouvelles* auraient converti Napoléon I^{er} au système. Owen était d'autant plus sensible à l'idée huttienne de cette conversion que, sans se l'avouer, il avait pour Napoléon la prédilection que tout inventeur de système a pour le bon despote. Il venait de quitter Londres; Francis Place avait reçu la garde des exemplaires destinés aux monarques d'Europe, lorsqu'un officier supérieur vint faire visite au dépositaire et lui demanda un exemplaire pour le porter à Napoléon. Quelques années plus tard Owen rencontre dans un dîner Sir Niel Campbell : celui-ci lui raconte qu'à l'île d'Elbe le général Bertrand serait venu à lui, un exemplaire des *Vues nouvelles* à la main, pour lui demander de

la part de Napoléon s'il savait quel en était l'auteur : « J'ai su par la suite, ajoute Owen, que Bonaparte avait lu et étudié mon livre avec la plus grande attention et qu'à son retour au pouvoir, si les souverains d'Europe lui avaient permis de rester tranquillement en France, il était décidé à employer en faveur de la paix et du progrès toute l'activité qu'il avait dépensée auparavant dans des vues guerrières : ainsi s'explique la lettre qu'à son retour il adressa aux souverains et qui contient des propositions de paix et non de guerre. Mais ceux-ci ne crurent pas à la sincérité de cette déclaration. Le résultat de leur refus est aujourd'hui un fait accompli et il est inutile de spéculer à perte de vue sur ce qu'aurait fait cet homme extraordinaire s'il lui avait été permis de régner. »

A cette époque Owen est à la mode dans le monde officiel et il met quelque complaisance à rappeler ses illustres amitiés. Il nous raconte qu'il était l'un des ambassadeurs de Prusse et d'Autriche. Le baron Jacobi, ambassadeur de Prusse, ayant communiqué les essais à son souverain, celui-ci avait adressé à Owen une lettre autographe dans laquelle il lui exprimait sa haute approbation et lui déclarait avoir recommandé au ministre de l'Intérieur d'adopter ses idées sur l'éducation nationale dans la mesure où les conditions

politiques et locales de la Prusse le 1^{er} mai 1816. Le baron Jacobi avait présenté à C. Vaterlinzy, ambassadeur d'Autriche qui, au cours d'une longue conversation sur le terrain des *Vues nouvelles*, lui donna tout ce qu'il comptait atteindre : « la forme en physique et en moral d'hommes qui toujours pensent et agissent bien. »

III

En 1816 l'institution pour la formation du caractère est ouverte. La réputation New-Lamarck est telle que, chaque année, les parties de l'Angleterre et de toute l'Europe, de nombreux visiteurs « les merveilles de New-Lamarck ». Le nombre est de deux mille visiteurs tend à avoir vu, un jour, 76 étrange exercices des enfants de l'école. Au des hôtes illustres dont Robert et d'avoir reçu la visite, on doit citer Nicolas de Russie qui resta deux jui

1. *Autobiographie*, p. 134. L'année suivante Owen, le vrai du mouvement fut réalisé (?).



Robert Brown Esq.

PLATE III

mark¹ et qui, faisant allusion aux alarmantes théories de Malthus, fit au réformateur la proposition suivante : « Puisque votre pays est surpeuplé et que les souffrances sociales viennent de l'excès de population, voulez-vous me suivre avec deux millions d'hommes? Je mettrai à votre disposition tout ce dont vous auriez besoin pour créer de petites sociétés industrielles semblables à celle de New-Lamark. » Après le départ de ce futur empereur, New-Lamark est visité par les princes Jean et Maximilien d'Autriche, par des ambassadeurs, par toute la noblesse du royaume, par les hommes célèbres de toutes professions et de tous pays. En 1819, après une conférence d'Owen, la municipalité de Leeds, qui voit ses pauvres augmenter dans des proportions inquiétantes, envoie trois délégués à New-Lamark pour y faire une enquête. La même année le duc de Kent², qui apprécie le caractère d'Owen et ses *Views* nouvelles, fait visiter New-Lamark par son ami et médecin le Dr Henry Gray Mac-Nab; sur le rapport enthousiaste de celui-ci, le duc était même décidé à y venir en personne avec sa femme et la petite princesse Victoria, lorsqu'il fut surpris par la mort (1819).

1. Autobiographie, p. 133-134.

2. Owen prétend même que le duc de Kent était entièrement converti à ses idées. Voir, p. 196 de l'Autobiographie, les paroles qu'aurait prononcées le duc de Kent.

Le récit de la visite du 1^r Duc-Nab et le rapport de la députation de Leeds sont de précieux documents qui permettent de se faire une idée de l'impression faite par New-Lanark sur ceux qui le visitaient. Nous ne pouvons nous arrêter longtemps à la description des écoles de New-Lanark et du système d'éducation qui y était appliqué¹ ; mais il est nécessaire de résumer brièvement la méthode d'éducation suivie et les résultats obtenus.

L'institution de New-Lanark² comportait trois divisions ; au 1^{er} juin 1816, elle avait 759 élèves de trois à vingt-cinq ans. La classe péjénaire ou enfantine comprenait les enfants de deux à six ans ; c'est vers ces tout petits que se portait surtout la sollicitude d'Owen. Son premier soin avait été le choix de maîtres capables de comprendre l'esprit dans lequel ces tout petits devaient être élevés. Or, pour Owen, il était vain de chercher quel-

1. Robert Dale-Owen a écrit un exposé intéressant sur les écoles de New-Lanark : c'est peut-être le meilleur exposé systématique qui en ait été fait, et c'est l'un des rares publications anglaises qui se trouvent à la Bibliothèque nationale, lt. 45, 540. *Rapport d'un système d'éducation dans les écoles de New-Lanark*, traduction Dufourcay, Paris, Lugan, 1825.

2. *Autobiographie*, p. 134, 145. On peut dire que l'instruction y était gratuite : elle qu'elle ne fussent pas considérées comme des écoles de charité, Owen faisait payer aux parents 3 pence par semaine ou 3 sh. par an ; les dépenses réelles s'élevaient à 2 £ par an et par enfant. Mais, dit Owen, la différence était largement compensée par l'amélioration du caractère de toute la population.

qu'un parmi les maîtres d'écoles habitués de ce qu'il appelait « l'ancien système d'instruction par les livres », système qui s'accompagnait de menaces et de punitions. Les deux principes fondamentaux du nouveau système appliqué à New-Lamark devaient être tout opposés à ceux des errements pédagogiques habituels : l'instruction devait être donnée à l'aide de signes sensibles et de conversations familières, et l'éducation ne jamais faire appel à la crainte ni aux punitions.

C'est dans la population ouvrière qu'Owen chercha à deux personnes ayant un grand amour et une patience illimitée pour les enfants, deux personnes entièrement maniables et prêtes à servir sans réserve ses intentions. A mon avis, dit-il, l'homme le meilleur à tous les points de vue que je pouvais trouver dans la population du village était un pauvre tisseur au cœur simple du nom de James Buchanan qui avait été dressé par sa femme à une soumission parfaite à toutes ses volontés et à qui son misérable métier de tisserand à la main n'assurait qu'une vie médiocre. Mais par nature il avait un grand amour des enfants et sa patience envers eux était inépuisable. Joignez-y le désir de s'instruire. J'avais en lui les qualités nécessaires au maître de la première école enfantine rationnelle qui ait jamais été imaginée par aucun parti dans aucun pays... Ainsi, grâce à la simplicité de son

esprit et à la bonté de son cœur, James Buchanan, qui tout d'abord savait à peine écrire et épeler, devint son premier maître d'école. Mais des enfants si jeunes demandaient aussi les soins d'une femme qui assistât le maître et possédât les mêmes qualités naturelles. On en trouve parmi les jeunes femmes employées à la fabrique une jeune fille de dix-sept ans connue familièrement parmi les habitants de New-Lamark sous le nom de Molly Young.

Le premier principe qu'Owen enseigne à ces maîtres improvisés est de ne jamais, sous aucun prétexte, battre les enfants, de ne les jamais menacer, mais de toujours leur parler d'un air aimable et bon et d'une voix douce. Leur tâche principale devait consister à apprendre aux enfants à se rendre heureux les uns les autres, les plus âgés, ceux de quatre à six ans, devant aider leur maître dans cette tâche et prendre un soin particulier des plus jeunes. Les maîtres ne devaient pas ennuyer les enfants avec des livres, mais par des conversations familières éveiller leur curiosité et résoudre leurs questions à propos des objets usuels qui les entouraient ; ces causeries instructives avaient lieu dans une pièce de 16 pieds de haut, ornée de reproductions d'animaux, de cartes et souvent même de produits naturels des jardins, des champs et des bois : tous ces objets étaient l'occasion d'entretiens animés entre les

enfants et les maîtres « qui eux-mêmes acquièrent de nouvelles connaissances en essayant d'instruire leurs jeunes maïs »¹. Owen avait appris à ses maîtres à considérer et traiter leurs élèves en petits maïs. Il avait montré à James Buchanan la façon dont il pouvait instruire les enfants en les amusant, car selon lui toute instruction devait tendre à être pour les enfants un amusement. Ainsi, sans faire usage d'aucun livre, les enfants de New-Lamark acquièrent des connaissances utiles et concrètes qui forment leur jugement mieux que les idées et les raisonnements abstraits².

Dès l'âge de deux ans, les enfants suivaient les leçons de danse, et à quatre ans les leçons de chant; filles et garçons étaient aussi entraînés aux exercices militaires et formaient de petits pelotons conduits par des jeunes tambours et des fifres. La danse, le chant et la discipline militaire étaient, en effet, pour Owen à des conditions es-

1. *Autobiographie*, p. 139-140. — Voir aussi Robert Dale Owen, *op. cit.*, p. 67.

2. Owen va même jusqu'à dire : « Quand on consulte la méthode nouvelle d'instruction et de former les caractères, je ne pense pas qu'on emploie jamais les livres avant l'âge de dix ans. Et cependant les enfants, ainsi formés sans aucun livre, naissent à 10 ans ou environ supérieurs et possèdent une connaissance d'eux-mêmes et de la société très supérieure à celle que possèdent aujourd'hui les gens instruits à leur majorité ou n'importe quel individu à n'importe quel âge... »

essentielles à la formation d'un bon et heureux caractère dans un système national : ces exercices donnent au corps la santé et une grâce sans affectation, ils apprennent l'obéissance et l'ordre d'une façon imperceptible et agréable, et donnent à l'esprit la paix et la joie tout en le préparant de la meilleure façon à faire des progrès dans le domaine intellectuel... Toujours traités avec bonté et confiance et en même temps sans crainte, les enfants montraient une grâce sans affectation et une politesse naturelle qui étonnaient de la part d'enfants de pauvres filateurs ». La facilité avec laquelle ces petits écoliers exécutaient toutes les danses européennes, la précision avec laquelle filles et garçons exécutaient les exercices militaires, la simplicité et la sincérité avec lesquelles ils chantaient les vieux chants populaires d'Ecosse surprenaient et émerveillaient les visiteurs étrangers¹. Un jour même, une dame de haute noblesse, après avoir vu ces enfants, aurait dit à Owen, les larmes aux yeux : « M. Owen, je donnerais à l'in-

1. Autobiographie, p. 141. Faire apprendre aux enfants la danse, la musique et les exercices militaires était une habitude pour les associés d'Owen, membres de la Société des Amis. Cependant Owen raconte que, pendant leur séjour à New-Lanark, il surprit souvent J. Foster et W. Allen prenant plaisir à regarder ces scènes joyeuses toutes nouvelles pour eux et dont, en qualité de quakers, ils n'avaient jamais été témoins.

porta qu'il pour que nos enfants ressemblaient à ceux-ci¹. »

Voici comment les délégués de Leeds et le Dr Mac-Nab expriment leurs sentiments à la suite de leur séjour : rien ne saurait mieux faire comprendre l'impression ressentie par les visiteurs de New-Lanark : « La jolie physionomie des enfants resplendissait de l'éclat que donnent la santé et les innocents plaisirs d'une liberté franchement enfantine. Ce touchant spectacle me fit un plaisir qui me récompensa des fatigues du voyage... Nous visitons ensuite la cour de récréation des enfants. Que Dieu bénisse leurs petits viages ; je les vois enlever, les uns jouant au cerceau, d'autres battant du tambour, tous occupés à quelque amusement enfantine ; pas une larme, pas une dispute ; une paisible innocence règne dans tout ce petit groupe. Dès qu'ils nous voient, ils nous accueillent par des saluts et des révérences : M. Owen paraît transporté au milieu de la société régénérée qu'il imagine... Son cœur s'épanouit de plaisir quand il se mêle à ces premiers germes de la future humanité... Puis nous pénétrons dans une large pièce destinée aux jeux et amusements des enfants lorsque le temps ne leur permet pas de les prendre en plein air ; ici

1. *Autobiographie*, p. 148.

la liberté la plus complète leur est laissée pour faire du bruit et pour s'amuser. Nous entrons dans la salle de danse et de chant : sous nos yeux, un professeur d'Edimbourg apprend à quatre filles et à quatre garçons écossais les différents pas, saluts, révérences et danses ; il est vraiment charmant de voir avec quelle grâce et quelle aisance ces garçons et ces filles rustiques savent faire la révérence ou marcher sur le bout du pied avec une légèreté et une agilité extraordinaires .. Nous entendons des enfants de quatre ans lire couramment le Vieux Testament, d'autres des morceaux détachés de différents historiens. D'autres sont laborieusement occupés à écrire et à compter et écrivent en bon style ; et les dames qui nous accompagnent nous affirment que leur façon de coudre et de tricoter est excellente ¹...
... « Les enfants et la jeunesse de cette charmante colonie ont une conduite et un caractère très supérieurs à ceux de tous les enfants que j'ai jamais vus. La maxime de notre poète que la nature sans ornement est le plus bel ornement me vient à l'esprit quand je me trouve au milieu de ces enfants pleins de promesses, candidats à l'honneur et au bonheur. Je n'oserais pas de donner une

1. Cette première partie est des détails de Leeds, la fin très ethnographique du Dr Mac-Nab, op. cit.

description fidèle de ces beaux fruits, des sentiments sociaux répandus sur les jeunes, innocentes et séduisantes figures de ces heureux enfants et jeunes gens. La plume de Milton et le pinceau de Rubens ne pourraient rendre un tel spectacle : tout ce que je dirai, c'est que les deux premiers jours que je passai à New-Lanark furent des heures de pure joie. L'effet produit sur mon esprit fut tel que, pendant les premières heures, je fus positivement incapable d'examiner avec froideur les véritables objets de ma visite... A ceux qui ne me croiraient pas, je ne puis rien dire de mieux que de leur présenter l'invitation que M. Owen adressa aux adversaires de ses idées : « Venez et voyez de vos propres yeux. »

CHAPITRE II

ROBERT OWEN ENFLÂTEUR DE LA LÉGISLATION PROTECTRICE DU TRAVAIL.

(1815-1819)

La troisième esquisse sur la formation du caractère est précédée d'un appel aux directeurs de manufactures et chefs d'ateliers. Owen leur demande pourquoi ils se préoccupent tant de leur outillage et si peu de leur personnel. Leur expérience industrielle, qui leur a appris les avantages d'un mécanisme perfectionné et en bon état, aurait dû leur enseigner les avantages qu'ils devaient attendre de leurs machines animées « bien plus étonnamment construites » : « Quand vous aurez acquis la connaissance de leur réelle valeur, vous serez amenés à penser un peu plus à vos machines vivantes et vous verrez que vous pouvez en tirer

1. *Life of R. Owen*, vol. 1, p. 22p.

facilement un bien plus grand. Owen essaie de persuader la grande industrie que leur système est plus avantageusement employé que de ce qu'il appelle leurs machines. Pour les tenter il leur affirme que New-Lanark lui permet de leur faire bénéficier de 5, 10 ou 15 pour 100, même de 50 pour 100 et de plus.

Owen pensait, en faisant cela, amener les industriels à accepter les prises par lui en faveur de son système, en mettant en relief le lien qui existait entre le bien-être social et le travail suivie à New-Lanark. En montrant que le travail et à la prospérité commerciale et au bien-être social, il espérait généraliser son système, adopté par les grands patrons, et par les ouvriers à travail normales. C'est à cet effet qu'il réunit à Glasgow les principaux

OWEN INITIATEUR DE LA LEGISLATION DU
demande d'énergiques résolutions à l'égard
le sort des ouvriers employés dans les
factures, un profond silence accueille
Voyant qu'il n'a pas à compter sur la
volonté de ses collègues, Owen décide
agira sans eux. Décidé désormais à faire
tément appel au gouvernement pour
« l'esclavage blanc » , il adresse son
de Glasgow aux deux Chambres du
et devient le promoteur de la législation
trice du travail en Angleterre.

Owen, dira-t-on, peut-il être nommé
teur de la législation protectrice du
n'a pas été le premier à réclamer des
protectrices, et un acte de 1802, qui
temps de travail, a précédé l'acte de 1833
par lui. Sans doute, avant Owen, on s'est
occupé, dès la fin du xviii^e siècle, de
des enfants employés dans les ma-

Mais Owen a été le premier homme à comprendre l'esprit moderne du travail¹ et à avoir nettement conscience de ses raisons qui la justifient ; il a été le premier à faire l'expérience de conditions normales, avant toute mesure pour donner à celle qu'il réclamait une base aux faits. Enfin l'act de 1802 n'a pas le caractère d'une mesure protectrice de l'enfant, il rend compte lorsqu'on connaît sa portée et ses résultats.

L'act de 1802 se rattache à la législation des pauvres dont il est une poussée tardive. La Poor Law de 1601, avait déclaré que les enfants orphelins seraient mis par les magistrats en apprentissage dans quelque métier qui leur profiterait pour se débarrasser d'eux le plus tôt possible et elles ne mettaient pas aux contrats d'apprentissage.

étaient livrés sans protection aux exactions et aux mauvais traitements et surtravail que leur infligeaient leurs maîtres¹. Du reste ces enfants étaient en apprentissage par les paroisses, les seuls à souffrir du surtravail ; l'usage de l'enfant des mines était une condition générale qui se retrouvait presque partout au XVIII^e siècle. Les tisseurs et les filateurs à la main avaient l'habitude de faire travailler, dès leur plus jeune âge, leurs enfants le même nombre d'heures que eux-mêmes. « Le système manufacturier, le développement du machinisme n'ont pas pu s'emparer des conditions du travail industriel : le mépris qu'on avait de la vie humaine, l'avidité avec laquelle on abusait de la loi, la mauvaise administration de la loi avaient préparé, pendant le XVIII^e siècle, le malheur bien avant, les matériaux humains allaient être exploités sans merci². »

domicile et non dans les fa-
sage à la main et non dans
Le bon marché de la main d'
la cause de cette exploitation
ble était une tentation irrésis-
travaillant à domicile comme
petits métiers ou les patrons d'

La fin du xviii^e siècle a
commencement de réaction
tions de travail anti hygién
traitements infligés aux en-
magistrats de Manchester p
tion qui paraît la première t
autorité pour limiter les h
enfants : à la suite d'un r
cival sur une fièvre contagie
rée dans les filatures de cote
décidé qu'on interdirait de p

OWEN INITIATEUR DE LA LÉGISLATION

convaincus d'avoir maltraité un
1795, le Dr Percival forme avec
« le Manchester Board of Health »
séance du 25 janvier 1796, adopte
réclamant l'intervention législative
menter les conditions du travail dans
de coton et limiter les heures de
écrivains philanthropes, comme W
et T. Gisborne ⁴, se préoccupent
des enfants et réclament aussi l'in
législateur. Enfin, en 1801, une se
Justice Grose condamne à 12 mois
un employeur qui a fait travailler
apprentis de paroisses, dans des co
qu'ils resteront déformés et invalide
Le juge censure sévèrement les ac
de paroisse assez négligents pour ne
cier des conditions dans lesquelles

le métier par soif de gain, ne donner immédiatement dans la société. »

C'est à la suite de cette loi que Robert Peel fait voter en 1802 l'acte de *loi sur la santé et la moralité des apprentis*. Robert Peel justifie sa proposition en disant que, convaincu des mauvaises conditions dans ses propres fabriques et dans celles d'autrui, d'y mettre ordre lui-même. Il propose d'abord une loi pour y apporter des améliorations. Le titre même de l'acte précise sa portée : il ne s'applique qu'aux enfants mis en apprentissage par les maîtres. Le travail des apprentis est limité à dix heures par jour, le travail de nuit est interdit. Chaque année habiller ses apprentis, leur faire apprendre à lire et à écrire.

OWEN INITIATEUR DE LA LÉGISLATION D

mir dans des dortoirs séparés et pas
par lit. Les juges de paix sont charg
mer deux inspecteurs pour visiter
et assurer l'exécution de l'act, et, en
tion, ils ont le droit d'infliger des ar
à £ 5. La discussion parlementaire n
tée restreinte de l'act de 1802. O
question de savoir si l'act serait
toutes les fabriques ou seulement
employaient les apprentis des par
le préambule on déclara l'act applica
ques de coton et de laine occupan
ouvriers. Mais la clause limitative o
travail ne concernait que les seuls
M. Newton voulant rendre les clau
applicables à toutes les personne
dans les manufactures, on lui obje
absurde de vouloir étendre un act qu
objet que l'émancipation : cette ré

surer l'application de l'acte, les autres se préféraient employer eux-mêmes. Ceux-ci ne leur imposaient ni règles ni la même responsabilité qu'ils devaient habiller, loger et nourrir. L'action des apprentis cessa ainsi d'avoir la même importance : ce fut l'échec de l'acte de 1803¹.

Au lieu de réclamer, comme l'avait fait au Parlement pour la loi de 1780, la suppression de la fabrique, Owen commença à améliorer les conditions du travail qu'il voyait partout ailleurs et par faire lui-même. Il dirigeait un établissement où les principes qu'il va développer dans ses écrits d'enquête sont tirés de l'expérience qu'il a faite à New Lanark. Les résultats de la durée du travail et du rendement de cet effort personnel

OWEN INITIATEUR DE LA LÉGISLATION

travail et des raisons qui la légitiment. Le primitif interdit l'emploi des enfants de 10 ans, limite à 10 heures $1/2$, ans, le temps de travail dans les établissements employant plus de 20 ouvriers et assure l'existence d'inspecteurs capables et appointés pour appliquer l'act¹.

Les raisons, apportées par Owen en faveur de ces prescriptions, montrent qu'il n'était pas être le seul à avoir compris l'importance de la réduction du temps de travail sur le bien-être. Owen a vu nettement le double motif de son fondement à la législation moderne. Le loisir, la raison sociale, le loisir dû à l'humanité, le lien entre la dureté du travail et la productivité. Owen considère le travail comme l'instrument de travail qui donne le bien-être proportionné aux soins dont on a besoin. L'homme qui a droit au repos

bres afin d'essayer de les i
On lui conseille de faire
Robert Peel qui a fait pa
bert Peel accepte ; mais R
un industriel, il n'est pas
et aux sollicitations des ma
fluence de ses collègues in
le projet pendant quatre s
tels amendements qu'il e
ment la portée.

Pendant ces quatre an
butte à toutes les attaqu
projet ; par tous les moy
s'efforcent de le décourag
rité afin de faire échou
tion¹. Deux objections
faites : on invoquait la
affirmer que l'État n'a p
dans l'administration de

vailler 15 et 16 heures par jour dans une atmosphère surchauffée et emplie de duvet. Robert Peel consentit à la nomination d'une commission d'enquête. Grâce à ces démarches, les grands manufacturiers purent faire, dès le début, écarter du projet les industries de la laine, de la soie et du lin.

Sauf quelques patrons éclairés, les Aspinwall, Strutts et Fieldens, Owen avait soulevé contre son projet tous les grands industriels qui cherchaient à diminuer son autorité par des procédés dont voici un exemple qui tourna à la déshonneur. Un filateur de Glasgow, Houldsworth, avait été chargé par ses confrères d'une mission de confiance : il devait rechercher un industriel qui put discréditer Owen. Ayant appris que le ministre de Old-Lanark était un excellent patron¹, Houldsworth s'adresse à lui et lui expose les raisons qui le poussent à

un discours de trahison contre l'État et l'Église.
— Y assistiez-vous ? — Non, mais M^{me} Menzies et ma famille y étaient et M^{me} Menzies m'a répété fidèlement toutes ses paroles. » Sur quoi les adversaires d'Owen entraînent notre ministre à Londres et lui paient les frais du voyage. Ils demandent audience à lord Sidmouth : « Nous venons, lui disent-ils, pour accuser M. Owen. — Quel crime a-t-il donc commis ? Je connais Owen très bien. — Voici M. Menzies, ministre de la paroisse de Lanark, qui va vous le dire. — Eh bien, M. Menzies, de quoi accusez-vous Owen ? — J'ai à déclarer que le 1^{er} janvier dernier, à l'ouverture de ce qu'il appelle la Nouvelle institution pour la formation du caractère, ouverture à laquelle assistait tout son personnel et toute la haute bourgeoisie du pays, M. Owen a prononcé le discours le plus extraordinaire qui ait jamais été entendu en Écosse, un discours incendiaire, un discours de trahison. — Étiez-vous présent et avez-vous écouté attentivement tout ce qu'il a dit ? — Non, Monseigneur, je n'étais point présent, mais ma femme était là ainsi que ma famille, de nombreux ministres des environs et la bourgeoisie du pays. — Et vous savez tout ce que contenait ce discours ? — Je sais, d'après ce que m'en ont rapporté ma femme et d'autres auditeurs, que c'était un discours incendiaire, un dis-

cours de trahison. » Là-dessus lord Sidmouth demande aux membres de la députation s'ils ont à lui faire part de quelque autre accusation contre Owen. « C'est tout ce que nous avons à dire — Eh bien donc je vous congédie et vous renvoie des fins de votre plainte qui est au suprême degré futile et injustifiée : il y a six mois que le gouvernement a entre les mains un exemplaire de ce discours qui vous eût fait honneur si vous aviez été capables de le prononcer. »

Dégoûté de la campagne déloyale entreprise contre lui et des mutilations que son projet subissait, Owen, à partir de 1817, laissa à Nathaniel Gould et à Richard Oastler le soin de défendre ses idées devant la commission d'enquête. Pendant deux sessions il avait assisté à toutes les séances de cette commission¹ et il y avait rempli une lourde tâche. Presque seul il avait dû défendre son projet ; il avait dû démontrer les abus qui résultaient de l'âge et de la longueur du travail des enfants employés dans les manufactures, combattre les arguments qu'on opposait à l'intervention législative, exposer l'expérience de New-Lanark, développer enfin les raisons qui militaient en faveur de la réduction et les heureux effets qu'elle pouvait avoir.

1. Rapport cité. Déposition d'Owen, p. 20, 36, 66, 88, 113.

Devant la commission, Owen s'efforce d'abord d'établir quelle est en fait la situation. Il lui faut démontrer qu'il est de pratique courante à Leeds, à Stockport et dans tous les districts manufacturiers, d'employer des enfants de quatre et cinq ans. A Stockport, où il a fait personnellement une enquête, il est fréquent de voir travailler des enfants de quatre ans et il cite même le cas d'une petite fille de trois ans. Ces tout petits enfants sont employés à ramasser sur le sol les déchets de coton et à se glisser sous les machines¹. Un fabricant de soie, Peter Noaille, déclare que, plus les enfants commencent jeunes, mieux ils acquièrent l'habitude de manier la soie². Ces enfants travaillent aussi longtemps que les adultes. La journée de travail normale est de 14 à 15 heures. Robert Peel déclare que dans ses fabriques on travaille 15 heures : « Mon sentiment, dit-il, c'est qu'il est devenu très général dans les fabriques de travailler 14 et 15 heures ». George Gould pense que la journée de 16 heures n'est pas rare³ et Robert Owen confirme cette opinion⁴ : « C'est devenu une pratique habituelle dans l'industrie

1. Rapport cité, p. 38, 86, 89.

2. Rapport cité, p. 78.

3. Rapport cité, Robert Peel, p. 135, 137. George Gould, p. 96.

4. Rapport, cité, p. 89, contredit, p. 129.

de la laine de travailler 16 heures par jour. » Owen cite la fabrique Gott à Leeds et la filature de Liu Marshal où la journée de 16 heures est la journée normale des bonnes saisons ; à Stockport, en 1815-1816, la journée a été de 18 heures : on commençait le travail à 3 et 4 heures du matin, pour le finir à 9 heures du soir (témoignage de Robert Major, ancien ouvrier fileur, maître d'école).

On peut imaginer, dit Owen, les effets de ces longues journées de travail sur la santé des ouvriers en général et surtout sur celle des enfants. Le surtravail a pour effet de déformer les membres des enfants et d'arrêter leur croissance¹. Le temps de travail normal, pour les adultes comme pour les enfants, doit être de 10 heures. Les enfants ne devraient être admis à la fabrique qu'à douze ans. Pour le moment, Owen se contente de l'âge de dix ans et de la journée de travail de 10 heures et demie et déclare à la Commission que tout le monde profitera de la réglementation, les enfants, les propriétaires de manufactures et le pays. Mais le parti des industriels oppose à la réglementation du travail de nombreuses objections : elle n'est pas seulement une atteinte à la liberté patronale, mais aux droits des parents sur

1. Rapport cité, p. 20, 21.

leurs enfants ; elle réduira la famille ouvrière à la misère ; elle aura aussi pour effet de faire des enfants des paresseux, de futurs criminels ; enfin elle est contraire aux intérêts de l'industrie, incapable de supporter dans la concurrence internationale les charges nouvelles qui en résulteront.

Interdire ou limiter le travail des enfants, c'est porter atteinte au droit des parents : W. Sidwick, filateur, déclare que les parents considéreront cette réglementation comme une violation de la puissance paternelle¹. Ce n'est pas seulement agir contrairement aux droits des parents, mais à leurs intérêts les plus pressants. Les industriels prétendent que, s'ils emploient de si jeunes enfants, c'est pour satisfaire les parents et sur leur demande instante². En effet, interdire le travail des enfants, c'est les condamner à mourir de faim et, par suite de la diminution du salaire familial, réduire la famille à la misère ; tel est l'argument inlassablement répété devant la commission d'enquête par les industriels : les promoteurs du bill n'ont à opter qu'entre le surtravail et la faim. Sauf Robert Owen et au magistrat, Thomas Price, personne ne paraît s'être rendu compte que l'emploi des enfants avait un effet dépressif sur le sa-

1. Rapport cité, p. 120.

2. Rapport cité par ex., p. 56 Joseph Mayer et p. 74 John Sharrez Ward.

laire des parents et que l'interdiction du travail des enfants pouvait avoir pour résultat une élévation du salaire des adultes, élévation qui pourrait compenser la perte des 18 pence par semaine gagnés par les enfants¹. Robert Owen déclare qu'il ne pense pas que les parents aient à souffrir de l'interdiction du travail des enfants; et, comme on lui demande quels sont les fondements de son opinion, il répond: « Toute l'expérience de ma vie m'a appris que, là où les enfants n'étaient pas astreints au travail dès leur plus jeune âge, les familles étaient dans une situation plus confortable et plus respectable; je crois même que les ouvriers tireraient un grand bénéfice de cette interdiction. » De son côté, Th. Price, magistrat du comté de Warwick, précise la pensée de Robert Owen lorsqu'il dit: « Je pense que, si les parents ne pouvaient tirer profit de leurs enfants en bas-âge, ils perdraient moins de temps, ils travailleraient mieux et obtiendraient de meilleurs salaires pour un meilleur travail². »

Il n'est pas bon, disent les industriels, de laisser trop de loisirs aux ouvriers: ils ne sauraient en faire qu'un mauvais usage. Joseph Mayer, filateur, déclare que, si les ouvriers avaient plus de

1. Rapport, p. 37, déposition de Robert Owen.

2. Rapport cité, p. 121, 122, 123.

temps, ils s'abandonneraient à l'ivrognerie et que l'ordre serait troublé¹. De même l'interdiction du travail des enfants est destinée à en faire des vanriens et des paresseux. Il y a danger, si on laisse les enfants dans l'oisiveté, à les voir contracter des habitudes vicieuses. Mais Robert Owen proteste contre cette conception de l'interdiction : dans sa pensée, le temps laissé libre ne doit pas rester inoccupé, il doit être consacré à l'instruction des enfants² : « Je pense, dit-il, que dans les villes les plus peuplées il y a suffisamment d'écoles ouvertes où pourraient aller les enfants. » Comme on lui demande s'il croit que les parents seront disposés à faire les dépenses nécessaires et si l'on peut espérer qu'ils enverront leurs enfants à l'école, il déclare qu'il convient de ne pas admettre les enfants à la fabrique tant qu'ils ne sauront pas couramment lire, écrire, compter et coudre ; il cite l'exemple de New-Lanark où, malgré la réduction des heures de travail, l'établissement peut donner aux enfants cette instruction, sans aucune perte pour les propriétaires et même en leur assurant un profit raisonnable.

Le droit des parents, la moralité des enfants et l'ordre public ne sont pas les seules raisons invo-

1. Rapport cité, p. 56.

2. Rapport cité, p. 23.

quées en faveur de la liberté du travail. Les industriels opposent l'industrie à domicile aux fabriques. Les tisseurs qui travaillaient chez eux ont des conditions de travail et une moralité très inférieures à celles des fileurs en fabrique : étant leurs maîtres, ils perdent souvent la première partie de la semaine dans l'ivrognerie et la paresse et ensuite travaillent jour et nuit : les maisons de tisseurs sont des caves souterraines, beaucoup plus basses de plafond, plus étroites, moins bien aérées et plus humides que les ateliers des fabriques ; la condition des enfants qui tissent chez leurs parents est bien pire que celle des ouvriers de fabrique : lorsque le père est ivre, la mère les fait travailler 16 à 17 heures par jour¹. Pourquoi donc réglementer les grandes fabriques, alors que justement elles présentent le spectacle des meilleures conditions de travail ? Les intérêts de l'industrie s'opposent absolument à cette réglementation qui aurait pour effet une élévation désastreuse du coût de production. L'industrie manufacturière n'est pas en état de supporter les charges additionnelles qui lui seraient imposées de ce chef et qui lui seraient fatales dans la concurrence internationale. A cette objection qui apparaît comme dominante, Owen répond que l'élévation du coût

1. Rapport cité, par ex., déposition de Joseph Mayor, p. 54, 56.

de production serait si faible qu'elle ne pût entrer en ligne de compte, quand on considère grands avantages qui la compenseraient : « J'ai plus ferme conviction, dit-il, que les articles raient produits aussi bon marché après qu'av la limitation de temps et d'âge¹. »

Après avoir indiqué les réponses d'Owen arguments contre la limitation, il faut reprendre les grandes lignes de sa justification positive repose sur l'expérience faite à New-Lanark. Dans son établissement de New-Lanark, il a opéré réductions graduelles de la journée de travail et a abaissée de 14 à 12 heures. La dernière réduction date du 1^{er} janvier 1816² : c'est sur elle porte l'expérience. Une diminution d'une heure porté la journée de travail de 11 heures 3/4, 10 heures 3/4 (sans compter 1 heure 1/4 pour repus) : la perte qui en est résultée est seulement un farthing par yard, soit 2 centimes par fr. « L'accroissement progressif en quantité qui suivi cette réforme me donne tout lieu d'espérer qu'avant la fin de l'année le fil sera manufacturé à aussi bon marché en 10 heures 3/4 qu'en 11 heures 3/4³. »

1. *Id.*, p. 38.

2. Rapport cité, p. 20 à 39. Dépôtions des 26 et 29 1816.

3. Rapport cité, p. 90. Dépôtion du 7 mai 1816.

Ainsi et c'est là l'argument central de la justification que cherche à faire Owen, la perte qui résulte de la réduction du temps de travail doit être rapidement compensée par un accroissement de productivité¹. Le fait qu'avancait Owen était trop significatif et trop favorable au projet pour que ses adversaires ne portassent pas tous leurs efforts sur ce point. On le presse de questions, on essaie de le faire se contredire, on cherche à lui faire reconnaître d'autres causes à l'accroissement de productivité que la réduction du travail.

Il est intéressant de rapporter ici fidèlement quelques-unes de ces questions qui n'eurent d'autre résultat que de l'amener à préciser sa pensée. Le 7 mai 1816, on lui demande sur quoi il se fonde pour dire que, d'ici à la fin de l'année, la perte de 2 centimes par franc aura disparu² : « Sur l'accroissement de force et d'activité, l'amélioration des sentiments des individus, qui résulteront d'un emploi moins long. — Avez-vous trouvé que cette cause d'accroissement de productivité ait déjà agi et diminué la perte qui a suivi la ré-

1. *Id.*, p. 39. Ce n'est du reste pas le seul effet avantageux sur lequel insiste Owen : « Lorsque les heures de travail étaient de 11 heures 3/4, il y avait une moyenne de 120 enfants à l'école du soir, un jeune qui s'est élevée, depuis la réforme, à 350, 360, 370 et 390. »

2. Rapport cité, p. 91.

duction des heures de travail? — Oui, régulièrement chaque mois depuis le 1^{er} janvier dernier.» Voulant l'amener à expliquer par d'autres causes cette productivité accrue, on lui demande à quoi tient la rapidité des machines: « La rapidité des machines, répond-il, dépend d'une infinité de circonstances, de la qualité du coton, des machines elles-mêmes, de la rapidité des mains, de la bonne volonté et capacité des ouvriers à remplir leur devoir. — L'accroissement de la quantité produite n'est donc pas attribuable exclusivement à la seule diminution des heures de travail? — Je pense qu'à l'heure actuelle elle doit être attribuée à la différence des heures de travail, car il n'y a pas eu à ma connaissance le moindre changement dans aucune des autres circonstances: on emploie le même machinisme, la même qualité de matière première. — Mais la qualité du coton américain n'est-elle pas particulièrement bonne cette saison? — Je ne le pense pas¹. — Comment avez-vous pu déterminer qu'une plus large quantité avait été produite? — Une plus large quantité a été produite, grâce à une plus grande attention, à une plus grande agilité des mains pendant que la machine est en mouvement: l'ouvrier prévient la rupture du fil et ne

1. Rapport cité, p. 93.

perd pas de temps en se mettant au travail ni à la fin de la journée. Cette productivité accrue s'explique par le grand désir qu'ont les ouvriers de remplir leur devoir avec conscience et de parer à toute perte supposée dont les propriétaires pourraient souffrir par suite des améliorations apportées à la situation de leur personnel : une telle conduite vis-à-vis des ouvriers a pour effet de les rendre plus consciencieux et d'en obtenir plus qu'auparavant. » Cependant on insiste encore pour le mettre en contradiction avec lui-même : « Si la rapidité de la machine n'a pas été augmentée, comment pouvez-vous estimer que le produit par broche diffère de la proportion qui devrait résulter de la différence des heures de travail ? — J'ai déjà essayé d'en expliquer les raisons. En outre je puis vous donner un état comparatif de la quantité produite et du prix de revient, état que j'ai fait dresser par un commis depuis longtemps accoutumé à ces sortes de calculs. D'après le compte rendu de l'état journalier des quantités produites, il résulte que la moyenne hebdomadaire a toujours été à peu près la même sauf un accroissement graduel depuis le premier jusqu'au dernier¹. — Vos ouvriers,

1. Rapport cité, p. 94 et 95 : « Vous allez à l'heure actuelle la même quantité de fil qu'auparavant ? — Oui. — Vous voulez dire

qui travaillent aux pièces, ont subi une diminution de salaire? — Ceux qui travaillent aux pièces supportent une légère diminution, mais inférieure à la diminution du temps de travail; car leur production actuelle dépasse leur productivité antérieure... Ils sont si satisfaits de la réforme, malgré la diminution de salaire, qu'ils ont adressé à la Chambre des communes une pétition demandant que leurs camarades puissent profiter des mêmes avantages. »

Malgré les efforts d'Owen, le bill qui passe en 1819 est très différent du projet primitif. Celui-ci interdisait l'emploi des enfants au-dessous de dix ans et assurait le respect de cette prescription en imposant la preuve de l'âge par le registre de baptême ou autrement¹. L'act de 1819 fixe simplement la limite d'âge à neuf ans. Entre dix et dix-huit ans, Owen limitait à 10 heures $\frac{1}{2}$ par jour la journée de travail maximum tandis que le bill l'élève à 12 heures² et abaisse à seize ans la limite d'âge. D'après le projet d'Owen des inspecteurs spéciaux devaient être nommés et

que vous avez fabriqué à peu près la même quantité en un nombre d'heures de travail moindre qu'auparavant? J'ai dit : non que la quantité est égale, mais qu'elle est bien supérieure à celle qui devient résulter de la différence de temps. »

1. M. Owen's Bill, etc., cit. p. 23.

2. Douze heures sans compter les repas.

payés à l'effet d'assurer l'exécution de la loi ; l'act au contraire, malgré l'expérience antérieure, laisse ce soin aux justices de paix. Enfin, tandis qu'Owen avait voulu soumettre à la loi toutes les fabriques occupant plus de 20 personnes, l'act de 1819 ne prend en considération que les fabriques de coton. Malgré cet échec partiel, Owen était parvenu le premier à faire inscrire dans la législation anglaise le principe de la limitation des heures de travail. Ses efforts dans cette voie ne devaient pas se borner là ; il devait prendre une part active au mouvement de 10 heures qui aboutit à l'act de 1847.

L'activité d'Owen durant cette période n'a pas été absorbée par les discussions de la commission d'enquête sur la situation des enfants employés dans les manufactures. Pendant les années 1816, 1817, 1818, sa vie a été marquée par d'autres événements importants : sa participation aux travaux de la commission d'enquête sur la situation économique (1816-1817), sa déclaration d'indépendance religieuse (1817), son voyage en Europe et son mémoire aux souverains d'Aix-la-Chapelle (1818). Il est nécessaire de résumer brièvement ces événements qui manifestent la confiance d'Owen en la toute-puissance de la vérité et de la raison et sa foi en la vertu réformatrice des gouvernements.

Une crise économique, accompagnée de ses signes habituels, baisse des prix, surproduction, arrêt du travail et chômage de nombreux ouvriers, avait suivi la paix avec la France. Dans le but de rechercher les causes de la crise et les remèdes qu'on pouvait y apporter, une commission d'enquête s'était formée qui comprenait des hommes politiques, des économistes et des hommes d'affaires. Dès la première réunion, l'archevêque de Cantorbéry, qui présidait, pria Owen d'apporter à la commission le concours de son expérience. Le bon patron de New-Lanark fut amené ainsi à prendre la parole pour exposer les deux causes principales qui selon lui expliquaient la situation économique. La guerre avait créé une demande et une hausse de prix artificielles, bientôt suivies d'une crise de surproduction et de sous consommation : le développement du machinisme, qui avait marqué le dernier quart de siècle, avait eu pour résultat une diminution dans la demande et la valeur du travail¹. A la suite de ce discours, la commission chargea Owen de rédiger un rapport sur les remèdes à apporter à la crise économique. Ce rapport fut lu au Comité de l'association pour le sou-

1. *Autobiographie*, p. 124, 125. Owen évalue que la puissance productive du nouveau machinisme est égale, dans la seule filature de coton, au travail de 80 millions d'hommes et, dans les industries textiles, à celui de 200 millions.

lage des ouvriers des manufactures et travailleurs pauvres (mars 1817) fut adressé à la commission des lois des pauvres de la Chambre des communes qui refusa de le prendre en considération. Ce rapport se rattache au chapitre suivant et à l'exposé des idées d'Owen sur la réforme sociale.

Un autre événement mérite d'être mentionné ici : la déclaration solennelle d'indépendance religieuse qu'Owen fit en août 1817. Dans son autobiographie¹ Owen annonce avec emphase le récit de cette déclaration publique qu'il considère comme l'acte le plus important de sa vie : « J'ai maintenant, dit-il, à raconter certains actes de ma vie publique, qui attirèrent l'attention du monde civilisé, alarmèrent les gouvernements, étonnèrent les sectes religieuses de toutes dénominations et créèrent dans toutes les classes de la société une agitation quasi-révolutionnaire. Un filateur d'une culture moyenne annonçait publiquement au monde un système de société nouveau et inconnu. C'était là un événement sans précédent dans les annales de l'histoire, événement qui a eu pour résultat de jeter dans la société un ferment nouveau destiné à régénérer l'esprit humain, à lui donner une vie nouvelle, à changer

1. *Autobiographie*, p. 154 à 164.

complètement la société à travers le monde dans son esprit, dans ses principes et dans ses pratiques, à transformer le milieu social de telle sorte qu'il ne restera plus du vieux monde pierre sur pierre. Cette première annonce à l'univers du seul vrai système rationnel de société pour l'espèce humaine, l'annonce d'une nouvelle existence pour l'homme sur la terre occupa et surexcita au plus haut point l'attention du monde civilisé pendant l'été et l'automne de 1817. »

Dans de grandes réunions publiques qu'il entoure d'une formidable publicité, Owen expose à Londres ses vues morales et sociales; du 30 juillet au 10 septembre, les colonnes du *Times* et des autres journaux sont remplies par le compte rendu de ces réunions; Owen achète 30 000 exemplaires de ces journaux, qui donnent une reproduction *in extenso* de ses discours, et les envoie aux ministres des paroisses, aux membres du Parlement et à toutes les autorités sociales. Il fait tirer à 40 000 exemplaires le compte rendu de ces meetings. En deux mois cette publicité ne lui coûte pas moins de cent mille francs¹. Owen dit dans son autobiographie

1. *Autobiographie*, p. 156, 157, 158, 159. Après la réunion du 15 août, l'envoi par Owen d'un nombre extraordinaire de prospectus et de journaux, mit les malles-postes en retard de vingt minutes... Owen prétend que ces événements qui avaient fait de lui l'homme le plus populaire du jour alarmèrent le gouvernement,

qu'il était décidé à dénoncer « *les puissances des ténèbres* », quelles qu'en pussent être les conséquences, fut-ce même au péril de sa vie¹. Les puissances des ténèbres, c'étaient « les religions aux mille formes et la prêtraille qui maintiennent l'âme humaine dans l'erreur et enchaînent l'homme à un système de société artificiel ». « J'avais découvert, dit Owen, que le grand obstacle à tout progrès réel et durable et à toute amélioration humaine se trouvait dans les religions qui font de l'homme l'esclave d'une ignorance grossière et enfantine². »

C'est à la réunion du 21 août qu'Owen veut porter un coup mortel à toutes les fausses religions du monde ; avec son optimisme habituel il déclare qu'il était : « le seul individu vivant qui eût quelque chance d'accomplir une pareille tâche ». Owen commence son discours au milieu d'une salle comble et il prépare peu à peu l'assem-

et que, dans une entrevue, lord Liverpool lui demanda : M. Owen quel est votre désir ? en ayant l'air de lui dire que ce qu'il demandait lui serait accordé « car il était évident qu'ils sentaient qu'ils étaient entre mes mains. » Mais Owen ne songea à aucun avantage personnel : il désirait seulement être autorisé à mettre les noms de lord Liverpool et des membres de son cabinet sur la liste d'un comité. Sans révoquer en doute la véracité du récit d'Owen, on peut se demander jusqu'à quel point son optimisme ne l'a pas illusionné sur les craintes qu'il inspirait au gouvernement.

1. *Autobiographie*, p. 155.

2. *Autobiographie*, p. 158.

blée à la révélation sensationnelle ; il déclare enfin avec solennité : « Quelles qu'en puissent être jamais les conséquences, je veux maintenant remplir mon devoir envers vous et envers l'univers ; et, fût-ce même le dernier acte de ma vie, je serais satisfait parce que je saurais que mon existence aura eu son utilité. Ainsi donc, mes amis, je veux vous dire que jusqu'à présent on vous a empêchés de connaître le véritable bonheur, uniquement à cause des erreurs grossières... » Sur ce dernier mot Owen s'arrête et fait une pause, puis il dénonce toutes les religions du monde. Les paroles de notre réformateur, qui s'attendait à soulever l'indignation générale, sont accueillies seulement par un grand silence et les coups de sifflet de quelques clergymens. Son discours se termine au milieu des applaudissements. Se retournant alors vers un de ses amis, Owen lui dit : « La victoire est gagnée, la vérité déclarée ouvertement est toute-puissante. »

La déclaration d'indépendance religieuse avait pris une forme théâtrale qui peut paraître pompeuse aux amis de la simplicité. Il faut comprendre pourquoi Owen donnait à ses actes cette solennité ; croyant en la toute-puissance de la vérité et de la raison, il voulait, par des manifestations et professions de foi publiques, impressionner l'opinion et communiquer à ses paroles

un retentissement considérable : ainsi la vérité pouvait toucher de sa grâce un plus grand nombre de cœurs à la fois. Si Owen était un chimérique de pensée, il avait, quand il agissait, un sens pratique qui lui avait révélé la force de la moderne publicité ; aussi son apostolat désintéressé ne négligeait pas la réclame et prenait à certains moments des allures de campagne électorale. En cette circonstance, il avait fallu à Owen un certain courage pour faire sa déclaration d'indépendance religieuse ; sans doute il ne risquait pas sa vie comme il le croyait, mais son influence quasi-officielle dans les hautes sphères de la société. Cette déclaration lui créa toute une classe d'ennemis qui ne lui pardonnèrent jamais, et elle commença sa rupture avec les autorités politiques et sociales, rupture qui peu à peu le rejeta, bien malgré lui, vers la classe ouvrière et les œuvres d'initiative privée.

Cependant Owen ne désespère pas de faire des gouvernements les agents de la réforme sociale. Il profite d'un voyage qu'il fait sur le continent en 1818¹ pour adresser aux souverains alliés

1. Voyage avec le P^r Pietet, de Genève. *Autobiographie*, p. 166 ; A Paris, sa première visite est pour le duc d'Orléans (p. 167) ; entretiens avec Cuvier, Laplace, A. Humboldt (p. 168) ; séjour à Genève (p. 170) ; rencontre avec M^{me} de Stael et Sismondi (p. 173) ; visite des écoles de Frère Orsini à Fribourg ; de Pestur-

réunis au congrès d'Aix-la-Chapelle deux mémoires sur l'état présent et les perspectives d'avenir de la société¹. Owen est toujours hanté par l'idée d'être le conseiller éclairé des rois pour le bien des peuples. A son retour à Paris on lui apprend confidentiellement que les membres du Congrès avaient considéré ses deux mémoires comme les plus importants documents qui leur aient été présentés. Aussi Owen ne doute-t-il pas de son autorité auprès des gouvernements : « J'ai su, dit-il, que ces deux mémoires avaient fait la plus extraordinaire impression sur l'esprit des souverains présents et les représentants des autres gouvernements². » Mais à son retour à Londres, il s'aperçoit des effets de sa déclaration d'indépendance : « Je me rendis compte de l'opposi-

tozzi à Yverdon, et de Follenberg à Holwyl, p. 174, 179. C'est alors qu'il arrive à Francfort où il prépare ses deux mémoires.

1. *Autobiographie*, p. 182, 188 — p. 185. Il présente lui-même ses mémoires à l'empereur de Russie, mais celui-ci n'a pas de poche où les mettre ; sur un ton un peu rude, il demande à Owen qui il est et lui fixe une audience ; Owen, froissé, ne se rend pas à l'invitation de l'empereur, mais ensuite le regrette : « Je le regrettais par la suite... j'aurais bien pu avoir de l'influence sur lui pour le bien public, car mon influence sur les gouvernements d'Europe était bien supérieure à celle que je croyais avoir. » Owen déclare aussi que, dans toutes ses relations avec les ministres, il les trouva toujours uniformément disposés à introduire en pratique le nouveau système de société.

2. *Autobiographie*, p. 188.

tion que mes déclarations publiques compromettantes avaient soulevée contre moi. Cette opposition s'est prolongée, sans arrêt, pendant plus de trente années et m'a poursuivi pas à pas dans toutes mes étapes : on s'est servi de tous les moyens déloyaux, des autorités établies comme des préjugés, pour faire échouer toutes les œuvres que je tentais dans l'intérêt de l'humanité pauvre, exploitée et souffrante... Le Rubicon était passé¹. »

1. *Autobiographie*, p. 191.



10. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 278: 1019-1024.

Abstract

TROISIÈME PARTIE

**COMMUNISME AGRAIRE
ET EXPÉRIENCES ARTIFICIELLES**

(1819-1830)

CHAPITRE PREMIER

DE L'ASSISTANCE PAR LE TRAVAIL AU COMMUNISME AGRAIRE, AUTORITAIRE ET COMMUNAL

Dans le quatrième essai sur la formation du caractère, le système d'éducation nationale qu'Owen recommandait aux gouvernements se complétait d'un système, à peine esquissé, d'assistance par le travail. Ce système d'assistance par le travail est repris et précisé par Owen dans le rapport de 1817. De ce projet il n'est rien qui, sous une forme plaisante, donne un résumé plus exact que l'analyse satirique parue dans le *Nain-Noir*¹, du 20 avril 1817, sous le titre de « Plan de M. Owen en vue de développer le paupérisme » : « En présence de la misère grandissante, les réformateurs à la mode de Spence ont

1. *The Black Dwarf*, a London Weekly publication by T.-J. Wooler 2^d, p. 466, 507, vol. I, 1817 : M. Owen's plan for the growth of paupers.

eu l'honneur de suggérer un nouveau remède pour mettre fin à cette désastreuse situation. Jusqu'à l'heure de sa mort, Spence avait été persécuté à cause de ses doctrines spencéiennes. Voyez les vicissitudes de la fortune : voici le plan spencéen de M. Owen, affiché, proclamé, publié à travers le pays. M. Owen réunit un meeting public pour discuter ce projet et met les noms des ministres en tête du Comité chargé de sa mise en pratique... De M. Owen nous ne voudrions rien dire d'irrespectueux. Sa philanthropie active et enthousiaste mérite les éloges. Il a eu le mérite de présenter au public un aperçu terrifiant de la détresse qui sévit et de faire appel à ce même public afin d'y apporter un soulagement immédiat. Il est possible qu'il croie à l'efficacité de son projet ; mais, s'il est capable de la moindre réflexion, il ne peut s'imaginer que ses patrons et ses amis actuels pensent comme lui. Le motif qui les a amenés (les ministres) à lui apporter leur assistance est toute autre : il faut quelque chose pour distraire, détourner ou éloigner l'attention publique des grandes questions de réforme et de la réduction des impôts. Peu importe à quel prix on atteindra ce but : que ce soit le droit de pétitionner ou celui de mendier, que ce soit l'établissement de banques d'épargne pour les malheureux qui n'ont même pas de quoi

subsister, ou celui de casernes de pauvres en vue de développer le paupérisme sous prétexte de le diminuer, que ce soit le duc d'York, l'archevêque de Cantorbéry ou M. Owen, peu importe, du moment qu'on aveugle l'opinion politique... Le projet de M. Owen consiste en une *nurserie* d'hommes* (si tant est qu'on puisse encore leur donner ce nom) si complètement sous le contrôle des autorités existantes, qu'ils ne se distingueraient des militaires qu'en un seul point : les soldats restent généralement dans l'oisiveté tandis que les soldats des casernes de pauvres devront se suffire à eux-mêmes en s'adonnant à des travaux principalement agricoles... Imaginez un théoricien en chambre proposant d'interner les sans-travail dans des casernements de 1 200 personnes et établissant entre eux une espèce de communauté spencérienne dans laquelle ils seront réduits à n'être plus que de simples automates, où tous leurs sentiments, actions, opinions seront soumis à certaines règles édictées par M. Owen, la divinité tutélaire de ces nouveaux élysées : ils devront travailler en commun, vivre en commun et mettront tout en commun, sauf leurs femmes. Les enfants à l'âge de trois ans seront séparés de leurs parents et élevés ensemble.

1. *Nursery of men.*

M. Owen suppose que toutes les mauvaises passions seront détruites radicalement, que, vêtus et nourris, les pauvres n'aspireront à rien au delà... » Avec M. Owen il serait vain de disputer : défendre son système est au-dessus de ses moyens. Il agit sagement en évitant de répondre et en se contentant de répéter : « Mon projet est le meilleur et le plus admirable qui soit jamais sorti d'un cerveau humain. Cela est, parce que cela est. Voyez, dit-il, quel joli plan j'ai tracé sur le papier !¹ A quelles distances égales j'ai placé telles et telles constructions ! Quelle uniformité elles présentent ! Ici sont les communs, là les écoles et les salles de lecture, ici les salles de réunion, là les brasseries, les ateliers, les greniers. Ici on installera les femmes, ici les hommes, et là les enfants. On les réunira pour dîner chaque jour à heure fixe et on les habillera et on les instruira et on ne les fera pas trop travailler. Oh ! combien ils devront être heureux ! Il n'y aura plus d'obstacles au bonheur. Toutes les mauvaises passions seront déracinées et je voudrais bien moi-même vivre de cette vie-là. Qui me *comprend* ne peut rien objecter : il y aura une chapelle où la vérité seule sera enseignée et des écoles où l'on

1. Allusion au plan des villages d'harmonie et de coopération mutuelle qui se trouve à la suite du *Report on the Poor*, p. 64.

n'apprendra que des connaissances utiles. » C'est ainsi que raisonne M. Owen : sans doute s'il fabriquait lui-même les êtres qui doivent habiter ses petits paradis, comme il fait les lois qui doivent les gouverner, tout serait parfaitement organisé... En politique, en morale, en philosophie, M. Owen prononce des arrêts avec une égale autorité et ses raisonnements peuvent se ramener à ceci : « Je suis moi, et je suis dans la vérité. Vous êtes vous, et vous êtes dans le faux. Je ne répondrai pas à vos arguments : il sont futiles et viennent de votre ignorance. Lisez mes brochures, et vous serez convaincus¹. »

En présentant l'inventeur des villages d'harmonie et de coopération mutuelle comme un simple disciple de Spence, le *Nain-Noir* avait marqué l'un des caractères essentiels de l'owenisme, qui est une doctrine agraire. Owen est fidèle à la tradition du communisme², qui, depuis ses origines, avait été presque exclusivement préoccupé du problème de la terre et de la propriété foncière; il est

1. Sous une forme satirique, c'est une très fidèle image des argumentations d'Owen et des réponses qu'il faisait aux objections. Voir Lovett, p. 48-49.

2. La *Crisis* porte en tête d'un certain nombre de ses numéros et sur la couverture de l'année 1832 le plan d'un village d'harmonie avec cette inscription : Communauté de 2 000 personnes, fondée sur le principe recommandé par Platon, lord Bacon, T. Morus et R. Owen.

fidèle aussi à la tradition anglaise, car, peut-être sans le savoir et sans connaître leurs œuvres, il est disciple des Winstanley, des Ogilvie, des Spence et des Paine. Bien qu'ayant assisté et ayant pris part au développement de la grande industrie, Owen a refusé d'admettre la nécessité de l'évolution industrielle; entraîné inconsciemment par les origines chrétiennes de sa conception du retour à l'état de nature, il a porté avec amour ses regards vers le passé, il a rêvé de rendre à l'agriculture, source de toute richesse et de toute vertu, une place prépondérante dans les travaux des hommes, afin de rapprocher ceux-ci et de la nature et de la vertu. Owen a voulu absorber et dissoudre en quelque sorte l'industrie dans l'agriculture en faisant des établissements industriels plus rares une simple annexe des services agricoles. La cellule sociale, selon lui, doit être l'association de cultivateurs, la commune rurale, - et le moyen de réaliser cette transformation, c'est la nationalisation progressive ou plutôt la communalisation du sol et la création de gros villages agricoles.

Pour atteindre cet idéal social, Owen prétend faire surtout appel à la raison de tous éclairés par quelques-uns, mais en réalité sa doctrine est autoritaire, et, pour renforcer la voix mal écoutée de la raison il fait appel aux gouvernements. Cet

interventionnisme, latent ou manifeste, se retrouve à toutes les époques de la vie d'Owen et dans les trois œuvres qui marquent les trois étapes du développement de sa doctrine, le rapport de 1817, le rapport au comté de Lanark (1820) et l'*Universelle Révolution* publiée en 1849¹. En 1817 comme en 1849, la puissance publique est l'agent de la réforme sociale, et, en 1820, elle ne reste pas étrangère à la création des villages agricoles.

Dans le rapport de 1817, Owen n'exposait qu'un système d'assistance par le travail : il affirmait le droit au travail et donnait sa formule de mise en pratique de ce droit ; mais les établissements de pauvres dont il proposait la création suggéraient déjà l'idée d'une nouvelle organisation du travail destinée à se généraliser. Le rapport au comté de Lanark est la transition entre le plan d'assistance par le travail de 1817 et le communisme agraire, autoritaire et communal qui apparaît comme la doctrine définitive d'Owen dans l'*Universelle Révolution* de 1849. Bien que ce dernier ouvrage ne fasse sur beaucoup de points que préciser et généraliser les conceptions de 1820, il convient

1. *The Revolution in the Mind and Practice of the Human Race or the coming change from irrationality to Rationality*. Londres, 1849, et *A supplement to the Revolution*, publié séparément, mais la même année.

d'étudier et d'analyser successivement le rapport de 1820, complété par celui de 1817, et l'*Universelle Révolution* de 1849. En 1820, Owen fait encore à l'initiative privée une part qui, après les échecs de ses tentatives personnelles, disparaît en 1849.

Les deux rapports de 1817 et de 1820 ont pour objet l'étude des causes de la misère des classes pauvres et des remèdes à y apporter. Owen explique la misère des classes des travailleurs par le développement du machinisme et de la puissance de production qui a suivi les découvertes de Watt et d'Arkwright : « La misère actuelle a pour cause immédiate la dépréciation de la main-d'œuvre ; cette dernière résulte de l'emploi général des machines dans les manufactures d'Europe et d'Amérique, mais principalement dans les manufactures anglaises où ce changement a été rendu très rapide par les inventions d'Arkwright et de Watt ¹... L'absence de travail et la misère publi-

1. *Report on the Poor*. Life of R. Owen. Vol. I, A, p. 54. De même *Report to County of Lanark*, p. 274 : « Les machines à vapeur et les machines à tisser ainsi que les innombrables inventions mécaniques auxquelles elles ont donné lieu ont infligé à la société des maux qui contre-balaient les avantages qu'elle en retire. Elles ont accumulé la richesse aux mains d'un petit nombre qui, grâce à elles, continuent à absorber la richesse produite par le plus grand nombre. En sorte que la masse de la population est devenue l'esclave de l'égoïsme et du enlèvement des occupants et

que qui en résulte sont dus au développement rapide de cette puissance de production¹. ... Le développement du machinisme a eu pour effet la dépréciation de la main-d'œuvre; le manque de travail dont souffre actuellement la classe ouvrière est causé par la surabondance des produits de toute espèce qui ne trouve pas de débouchés. » La surabondance de production résulte donc à la fois du développement du machinisme et de la consommation insuffisante : « Elle tient à l'absence d'un débouché proportionné aux moyens de production². » Le développement du machinisme explique la surproduction destinée à se perpétuer par suite de la sous-consommation des classes ouvrières. Que faire en face de cette situation? Ce sont les machines qui enlèvent à l'homme son travail et sa subsistance. Va-t-on donc réduire l'emploi des machines ou sacrifier des millions de vies humaines? Ni l'un ni l'autre. Il faut procurer aux sans-travail des occupations rémunératrices : la machine doit aider l'homme et non le remplacer. Le problème est double et il y a deux remèdes à trouver : il ne suffit pas de procurer des emplois aux

qu'elle est infiniment plus impuissante et plus misérable qu'à l'époque où les noms de Watt et d'Arkwright n'étaient pas connus... »

1. *Report to Country of Lanark*, p. 264.

2. *Report to C. of L.*, p. 265-266.

sans-travail, il faut encore ouvrir des débouchés aux produits. La substitution de la mesure naturelle de la valeur à la mesure artificielle créera des débouchés illimités ; la création d'une nouvelle organisation du travail et de villages agricoles assurera aux travailleurs des occupations agréables et une vie facile.

Il faut trouver des débouchés aux produits. Le travail manuel source de toute richesse, est la mesure naturelle de la valeur. Les métaux précieux, au contraire, sont une mesure artificielle : leur introduction comme mesure de la valeur a transformé la valeur intrinsèque de toutes choses en valeur artificielle et a retardé le progrès général de la société : c'est bien en ce sens qu'on peut dire que l'argent est la racine de tous les maux. « L'accroissement rapide de la richesse, déterminé en Angleterre avant 1797 par les découvertes scientifiques, a obligé le pouvoir législatif à faire à cette date, par act du Parlement, l'étonnante déclaration que l'or cessait d'être la mesure anglaise de la valeur. L'expérience avait prouvé que l'or et l'argent ne pouvaient représenter plus longtemps en fait l'accroissement de richesse produit par l'industrie anglaise grâce aux inventions scientifiques. On adopta une mesure temporaire, et le papier de la banque d'Angleterre devint pour ce pays la mesure légale de la valeur. » Dans

l'act de 1797, Owen voit « la preuve convaincante que la société peut faire de n'importe quelle substance, possédant une valeur intrinsèque ou non, la mesure légale de la valeur ». Owen proteste contre toute tentative pour rétablir les paiements en espèces « tentative aussi vaine que d'essayer de faire tenir un oiseau complètement formé dans la coquille où il a été couvé ou un géant dans les vêtements d'un enfant¹ ». Si l'on veut qu'un équilibre existe entre la production et la consommation, il faut avant tout autre réforme adopter la mesure naturelle de la valeur ; le travail : on déterminera la valeur exacte de l'unité ou de la journée de travail et on fixera la valeur d'échange de tout produit d'après la quantité de travail qu'il contiendra ; les objets s'échangeront d'après les quantités de travail incorporées en eux. Ce changement dans la mesure de la valeur ouvrirait immédiatement à la production des débouchés illimités : « Les débouchés du monde entier dépendent uniquement de la rémunération accordée au travail des classes ouvrières, et leur importance est proportionnée à cette rémunération. Mais la société actuelle ne permet pas que l'ouvrier reçoive la juste rémunération de son travail, et il en résulte une absence de débouchés...

1. *Report to C. of L.*, p. 265-268.

Grâce à l'adoption de la mesure naturelle de la valeur, l'échange des produits du travail se fera sans obstacles et sans limites jusqu'à ce que la richesse soit devenue si abondante que son augmentation, désormais inutile, ne soit plus désirée¹. » On verra dans un prochain chapitre comment Owen tenta de mettre en pratique ses idées sur la valeur, dans l'équitable banque d'échange de travail.

Il ne suffit pas d'ouvrir des débouchés aux produits, il faut encore offrir des emplois aux travailleurs. A cette fin, Owen propose de substituer, dans la culture de la terre, la bêche à la charrue et de créer des communautés agricoles destinées à expérimenter un nouveau mode d'organisation du travail. La première de ces mesures marque bien le caractère rural et archaïque des préoccupations d'Owen. La culture par la bêche serait pour les sans-travail « une source d'occupations certaines et durables ». « Nous avons ainsi, dit Owen, les moyens de procurer un travail fructueux et durable aux ouvriers pauvres, quel que soit leur nombre et pendant des siècles. Le système de culture par la bêche s'impose comme un moyen de soulager la misère des classes pauvres. » Owen calcule que le système actuel de culture

1. *Report to C. of L.*, p. 268, 278, 271.

par la charrue fait vivre, par le travail de deux millions d'hommes, huit millions d'individus. Le système de culture par la bêche assurerait l'emploi de 60 millions de laboureurs et « ferait largement vivre une population bien supérieure à cent millions d'âmes ».

La seconde réforme à accomplir est empreinte du même caractère rural et du même archaïsme. Owen veut modifier l'organisation existante du travail ; il reproche au système industriel la division du travail qui a détaché l'industrie de l'agriculture et a donné à celle-là une prépondérance qui va grandissant. Ses préférences s'expliquent par deux raisons. L'industrie, devenue indépendante de l'agriculture, a éloigné l'homme de la nature (raison morale et sentimentale) et séparé l'ouvrier de sa subsistance (raison économique) : « Les hommes s'occupant d'agriculture avec les industries qui en dépendent feraient vivre, dans un district donné, une population bien supérieure et dans des conditions bien plus avantageuses que le même district si sa population agricole était séparée de sa population industrielle ». Owen

1. *Report to C. of L.*, p. 275-276.

2. *Report* *cit.*, p. 282 : « La société, éternellement induite en erreur par des théoriciens de cabinet, a commis en pratique toutes les fautes possibles, mais elle n'en a peut-être pas commis de plus grave que lorsqu'elle a séparé l'ouvrier de sa subsistance et fait

veut ramener l'humanité à la vie rurale, mais comment inspirer à l'homme l'amour de la campagne? Sa foi en la toute-puissance de la raison et en l'évidence de la vérité devait lui faire penser que, pour toucher l'esprit des hommes ignorants, il suffisait d'une expérience heureuse : la création d'associations de cultivateurs et de villages agricoles modèles, voilà l'idéal qu'il convenait de donner en exemple et de proposer à l'imitation. Une étroite parenté existe entre la conception d'Owen et celle de Fourier. Comme Owen, Fourier installe la phalange d'essai à la campagne et donne aux travaux des champs la première place; comme Owen, Fourier considère une expérience heureuse comme suffisante pour donner aux hommes le désir d'adopter une organisation qui assure tant de bonheur : « Il ne se formera pas, dit Owen, une seule de ces associations sans qu'elle n'inspire à la société le désir d'en former d'autres; elles se multiplieront rapidement... Le caractère, la conduite des individus formés d'après le nouveau système seront bientôt la preuve vivante de la supé-

dépendre cette subsistance du travail et de la production incertaine des autres, ainsi que cela se passe dans le système industriel... Des villages ainsi composés, entourés d'autres villages semblables situés à des distances convenables, présenteront tous les avantages que les logements des villes et des campagnes peuvent offrir à l'heure actuelle sans aucun des inconvénients qui y sont nécessairement attachés. »

riorité de cet état de choses nouveau sur l'état de choses ancien, et l'ancienne société ne tardera pas à disparaître¹. »

Ce n'est pas seulement dans son inspiration générale, mais aussi dans ses détails, que la conception d'Owen se rapproche de celle de Fourier et le village d'harmonie et de coopération mutuelle de l'Association domestique-agricole. Pour Owen, comme pour Fourier, il existe des proportions fatidiques selon lesquelles les cultivateurs doivent être associés pour former la cellule sociale². Tandis que Fourier propose le chiffre de 1 800 personnes, Owen déclare que le « chiffre maximum est de 2 000 et le chiffre minimum de 300 personnes ; le chiffre le plus avantageux pour la formation de ces villages agricoles varie entre 800 et 1 200 personnes ». L'étendue du domaine agricole, comme le nombre des habitants, est fixée par Owen : « On donnera à ces cultivateurs un

1. Report cit., p. 303, 289.

2. Report cit., p. 280-281. « Le premier soin de l'économiste devra donc être de rechercher dans quelles proportions les individus devront être associés pour former le premier noyau ou première division de la société. Tous les arrangements à venir dépendront de la décision qu'il aura prise à cet égard. C'est l'un des problèmes les plus difficiles de l'économie politique. Cette décision aura une influence essentielle sur le caractère futur des individus et sur le marche général de l'humanité : c'est en fait la pierre angulaire de tout l'édifice social. »

terrain suffisant pour leur permettre de récolter des vivres abondants et toutes les choses nécessaires à leur existence ainsi que les produits agricoles supplémentaires que les besoins publics pourraient réclamer. » Owen compte, par membre de l'association rurale, une demi-acre à une acre et demie, soit pour douze cents personnes 600 à 1 800 acres. La forme des bâtiments est aussi soigneusement déterminée. Les bâtiments devront former un carré et être situés au centre du domaine agricole. « Comme les cours, allées, rues et ruelles entraînent des inconvénients inutiles, sont malsaines et nuisent au confort », elles seront supprimées. A l'intérieur du carré de constructions se trouvent les bâtiments publics qui le divisent en parallélogrammes; le bâtiment central comprend une cuisine publique, des réfectoires et « toutes les dispositions nécessaires pour confectionner des repas d'une manière économique et les prendre d'une manière confortable ». A droite de ce bâtiment central se trouve un autre bâtiment dont le rez-de-chaussée servira de salle d'école enfantine et l'autre étage de salle de lecture et de salle pour le culte. Le bâtiment situé à gauche comprend, au rez-de-chaussée, l'école pour les enfants plus âgés et la salle des comités; au-dessus se trouvent la bibliothèque et la salle pour les adultes. Trois des côtés du carré sont oc-

cupés par des logements pour les ouvriers mariés : chacun d'eux comprend quatre chambres assez grandes pour loger un ménage et deux enfants. Le quatrième côté comprend le dortoir destiné aux enfants de toute famille qui en comptera plus de deux et aux enfants âgés de plus de trois ans. Au centre de ce quatrième côté sont des appartements pour les surveillants des dortoirs ; à l'une des extrémités se trouve l'infirmerie et, à l'autre, un logement pour les étrangers. Derrière les bâtiments, tout autour du carré, s'étendent des jardins et, immédiatement derrière ces jardins, les ateliers ; plus loin encore quelques fermes avec des installations pour fabriquer la bière, le pain, etc... : tout autour sont des enclos cultivés, des pâturages dont les haies sont faites d'arbres fruitiers. En annexe et d'une façon accessoire seulement apparaissent quelques rares établissements industriels¹.

Owen prévoit tout et il attache à la forme des bâtiments la plus grande importance. Il n'est pas seulement préoccupé de l'influence du milieu externe sur la formation du caractère, mais de celle de l'éducation qui permettra de donner aux hommes des âmes vertueuses et raisonnables : dans

1. *Report on the Poor*, p. 58, et *Report to C. of L.*, p. 283-284.

les villages d'harmonie les enfants seront élevés en commun, « comme s'ils faisaient partie réellement de la même famille ». C'est par l'éducation des tout jeunes enfants qu'Owen comptait pétrir des âmes nouvelles et former des caractères qui agissent, pensent et sentent rationnellement¹.

Owen ne se désintéresse pas des voies et moyens de réaliser ces associations de cultivateurs. Il dresse le bilan d'un village agricole : pour 1 200 personnes, les dépenses s'élèveront à £ 96 000, soit un capital de £ 80 à avancer par tête ou à 5 %, £ 4 par an.² Mais qui avancera ces fonds, qui prendra l'initiative de l'expérience destinée à transformer le monde ? Owen fait-il appel à l'initiative privée ou à l'intervention gouvernementale ? A l'une et à l'autre. Il est inexact de donner à sa doctrine le nom de socialisme socialitaire et de dire qu'Owen veut fonder la société nouvelle par la libre association et par une simple transformation d'un contrat de droit privé³ : car déjà, en 1817 et 1820, Owen ne fait intervenir l'initiative privée qu'à titre d'amorce, pourrait-on dire, et seulement pour montrer le chemin aux

1. *Report to C. of L.*, p. 294 et 292.

2. *Report on the Poor*, p. 60.

3. Comme Menger, *L'État socialiste*, p. 168. — On n'a pas non plus marqué tout l'interventionnisme et l'autoritarisme que recèle la conception de Fourier.

gouvernements¹ : c'est à eux qu'en définitive revient le devoir d'apporter leurs puissants moyens d'action à la réalisation de la réforme et à sa généralisation. Sans doute, dans le rapport au comté de Lanark, Owen fait appel à la bonne volonté des propriétaires fonciers et des capitalistes, à celle des sociétés de bienfaisance et à celle des associations de la classe moyenne et de la classe ouvrière, associations de fermiers, de petits commerçants, d'artisans et de travailleurs manuels ; mais aussi à l'intervention des comtés et paroisses qui sont des établissements publics². Sans doute plus tard, dans le *New moral World*³, il conseillera aux Trades-Unions de consacrer leurs fonds à la création de communautés agricoles, au lieu de les employer aux grèves et à la lutte de classe ; mais il déclare, dès les premières lignes du rapport au comté de Lanark, que « rien ne saurait être tenté utilement sans l'intervention du Gouvernement et du pouvoir législatif » et, dans le rapport de 1817, il avait dit déjà que « l'État effectuerait plus efficacement la transformation proposée dans l'intérêt des ouvriers pauvres et des sans-travail que l'initiative privée⁴ ». C'est pour cette raison qu'il

1. Comme le dit Owen avant l'expérience de New-Harmony.

2. *Report to C. of L.*, p. 299.

3. Nos des 17-26 mars et 7 avril 1838.

4. P. 62. « En réalité, on ne retirera de ce projet tous les

convie le gouvernement à une nationalisation partielle du sol : « On choisirait dans le pays les emplacements les plus favorables à ces établissements mi-agricoles, mi-industriels. On ferait l'estimation des terrains d'une acquisition facile sur les différents points du royaume; l'État les achèterait ou les louerait à perpétuité... on soulagerait ainsi les ouvriers pauvres des champs et des manufactures sans entrer en conflit violemment ou prématurément avec la société actuelle. »

Les résultats qu'Owen attend de la généralisation progressive des petites communautés agricoles doivent nous arrêter un moment, parce qu'ils marquent bien le caractère utopique de sa conception. Grâce à l'organisation nouvelle du travail, il serait possible de faire vivre dans l'aisance une population quadruple à celle d'aujourd'hui. Owen ne s'effraie pas de l'accroissement de la population, car il croit à la possibilité de multiplier les subsistances dans des proportions beaucoup plus considérables¹.

bénéfices qu'il peut donner, que lorsqu'il sera devenu national. L'argent nécessaire à la fondation d'établissements conformes au plan projeté pourra être obtenu par la consolidation des fonds des œuvres d'assistance publique, par la conclusion d'emprunts gagés sur la taxe des pauvres... »

1. De même Godwin, *Essay on Avarice and Profusion*, dans *The Enquirer*, 1797. On pourrait dire que, pour Godwin comme pour Owen, les proportions de Malthus sont renversées.

Cette question de la population est importante ; il est nécessaire d'y insister ici : les organisations socialistes stimulent le développement de la population et suppriment, sans les remplacer par un frein compensateur, les obstacles que ce développement rencontre dans la société individualiste. Malthus avait parfaitement compris qu'il y avait là une infirmité de doctrines socialistes : la première ébauche de son livre sur la population (1798)¹ avait été justement, comme le montre son titre, une réfutation des systèmes d'égalité (Condorcet, Godwin, etc.) et tout l'effort de Malthus avait porté sur cette faiblesse radicale des systèmes socialistes. Aussi peut-on s'étonner de voir Malthus si aisément sacrifié et jeté par-dessus bord par les économistes de l'École libérale moderne, alors que tout au contraire il nous paraît avoir mis en lumière un des vices essentiels du socialisme et avoir apporté à la critique de ces doctrines un argument d'une grande valeur.

C'est en s'inspirant de Godwin et en s'abandonnant aux espérances illimitées de son optimisme naturel qu'Owen répond à Malthus dans le 4^e essai sur la formation du caractère² : « Malthus a raison

1. *An Essay on the Principle of Population as it affects the Future Improvement of Society with remarks on the speculations of Mr. Godwin, Mr. Condorcet and other Writers* (anonymous).

2. P. 327, 328.

quand il dit qu'une adaptation se fait entre la population du monde et les subsistances. Mais il ne nous dit pas combien plus un peuple intelligent et travailleur peut tirer du même sol qu'un peuple vivant dans l'ignorance et sous un mauvais gouvernement... L'homme ne connaît point de limites à son pouvoir de créer des subsistances. » Dans la nouvelle organisation, il sera possible de se procurer les choses nécessaires à l'existence en si peu de temps et si aisément que le travail semblera une récréation, un exercice destiné à préparer le corps et l'esprit à jouir de la vie de façon rationnelle : « La richesse nouvelle que les dispositions proposées permettront à un individu de produire par un travail modéré est vraiment incalculable. Cet individu acquerra une force de géant comparée à celle que possède actuellement la classe ouvrière ou toute autre classe. On ne verra plus ces machines animées, qui ne peuvent que suivre une charrue, retourner l'herbe ou accomplir quelque détail insignifiant d'une insignifiante fabrication ou quelque objet dont il vaudrait mieux que la société se passât. Au lieu du maladif aiguiseur d'épingle, du perceur d'aiguille ou du rustre qui regarde stupidement le sol autour de lui sans pensées ni réflexions, il jaillira une classe ouvrière pleine d'activité et de savoir utile, douée d'habitudes, de connaissances, de

mœurs et de sentiments qui placeront le dernier des travailleurs bien au-dessus du meilleur représentant de quelque classe que ce soit dans n'importe quelle société présente ou passée¹. »

L'égoïsme disparaîtra avec les motifs qui en étaient la cause² : « Tous seront si bien convaincus qu'il est facile de créer la seule richesse estimable, dans des proportions dépassant les besoins, qu'ils perdront tout désir d'accumulation particulière. L'accumulation de la richesse leur paraîtra aussi irrationnelle que de mettre de l'eau dans une bouteille ou d'en faire provision lorsqu'il y en a plus qu'il n'est nécessaire pour la consommation générale. » Au milieu d'une telle abondance de biens, comme la production dépassera sans cesse les besoins, chacun aura le droit de prendre au magasin de la communauté tout ce qu'il désirera, et le soin de gouverner deviendra une simple récréation³. C'est sans doute pour cette raison que dans le rapport au comté de Lanark Owen ne nous donne que peu de détails sur l'organisation intérieure de la communauté et sur les principes de sa répartition. A ce sujet il se contente de dire : « Des dispositions seront prises pour répartir cette richesse entre les membres de l'asso-

1. *Report to C. of L.*, p. 298.

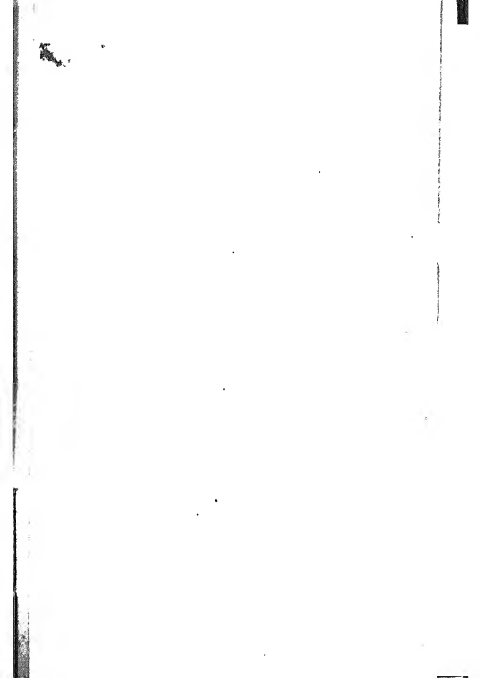
2. *Report to C. of L.*, p. 302.

3. *Report to C. of L.*, p. 303 et 301.

ciation qui l'ont créée et pour échanger le surplus avec celui d'autres communautés. Des règlements rendront ces transactions très simples et très faciles... Dans chacun de ces établissements, le travail sera la mesure de la valeur et, comme la somme de travail manuel, intellectuel et scientifique augmentera toujours, si nous admettons que la population augmente, la demande ira se développant toujours et le débouché sera proportionné à toute la production, quelle qu'elle puisse être. Un billet représentatif de la valeur du travail, fabriqué d'après les principes des nouveaux billets de la Banque d'Angleterre, servira à toutes les transactions de ce commerce domestique ou échange et ne sera émis que contre sa valeur en marchandises livrées et emmagasinées¹. »

Les lacunes que présente le rapport au comté de Lanark ne sont pas attribuables seulement au manque de précision de l'esprit d'Owen, mais au mode de création des communautés agricoles. Dans le rapport au comté de Lanark, Owen fait appel à l'initiative des établissements publics, des particuliers et des associations privées : il est donc conduit à laisser à ces initiatives de divers ordres une certaine liberté dans la réalisation. Au con-

1. *Report to C. of L.*, p. 303, 304. Contradiction, voyez-t-il, avec le principe indiqué plus haut de la répartition selon les besoins.



traire, l'*Universelle Révolution* de 1849 s'adresse presque exclusivement à la puissance publique : elle généralise et systématise la conception et offre aux gouvernements un plan plus précis et plus détaillé de la réforme sociale qui doit commencer par une nationalisation progressive du sol et une division territoriale.

L'*Universelle Révolution*¹ est l'expression achevée de l'owénisme : l'exposé dogmatique d'un communisme agraire, autoritaire et communal, précédé et préparé par l'action des gouvernements. C'est sous forme de préceptes brefs et d'articles d'un code universel de lois, la mise en axiomes de la révolution qui doit conduire à la République universelle. La réalisation de cette révolution est marquée par quatre étapes : d'abord, des mesures transitoires dont Owen laisse le soin aux gouvernements éclairés par quelques hommes d'élite ; puis la nationalisation progressive du sol et sa division territoriale en communes rurales d'équivalentes dimensions ; ensuite la formation d'un communisme partiel ; enfin la diffusion du communalisme agraire à travers le monde, les fédéra-

1. Écrits à la suite du séjour d'Owen à Paris en 1848. Le *Supplément* est précédé d'une note qui présente l'*Universelle Révolution* comme une réponse anticipée au discours de Thiers sur le socialisme, discours dans lequel ce dernier avait défilé les socialistes de donner le plan de la mise en pratique de leur système.

tions de communes rurales, et la disparition des gouvernements. Reprenons, une à une, chacune de ces étapes.

Owen commence par affirmer sa foi inébranlable en la toute-puissance des gouvernements. Son *Universelle Révolution* est précédée d'un double appel aux républicains rouges, socialistes et communistes d'Europe, et à la reine d'Angleterre. Aux républicains rouges, il prêche la paix sociale ; à la reine d'Angleterre, il dit : « Vous avez la puissance, en adoptant les mesures commandées par le simple bon sens, de changer tout ce qui est maintenant mauvais dans la société et graduellement, pacifiquement, de le remplacer par tout ce qui est bien. On ne peut pas cacher plus longtemps au peuple que vous tenez entre vos mains le pouvoir de l'adversité comme de la prospérité ¹. » Quelles sont donc ces mesures que le simple bon sens recommande ? Ce sont d'abord des mesures de transition : « Pour que ces mesures transitoires soient prises pacifiquement et rationnellement, elles doivent émaner des gouvernements existants, quelle que puisse être leur forme actuelle. On doit conserver les gouvernements comme on conserve les vieilles routes

1. Préface, p. xvii. De même dans le *Supplément*, p. 3, 4, 5, 16. Il y a un triple appel à la race humaine, aux peuples et aux gouvernements d'Europe.

pendant la construction des chemins de fer qui doivent les remplacer. » Owen demande que les gouvernements forment un comité « d'hommes de pratique », choisis parmi les plus intelligents ; ce comité commencera la transformation sociale en enrôlant tous les sans-travail dans une armée civile « destinée à être entraînée à la discipline de la nouvelle organisation ¹ ». Cette armée civile sera dressée, disciplinée et militairement conduite, afin de préparer la réorganisation de la société sur les vrais principes. Ensuite les gouvernements procéderont à la nationalisation du sol². Il est plus juste de parler ici de communa-
lisation du sol, car la propriété des territoires rachetés sera remise aux nouvelles communes rurales. Une division territoriale assurera à chaque commune un nombre d'acres de terre équivalent en égard à la qualité : « Chacune de ces divisions formera un village indépendant n'ayant pas plus de 3 000 habitants : le nombre le plus avantageux pour réaliser une bonne organisation du travail, un bon gouvernement et une bonne

1. *The Revolution*, p. 69, 70.

2. *The Revolution*, p. 41, 42. « Les gouvernements devront graduellement acheter la terre à son prix courant pour en faire une propriété publique et en tirer tout le revenu public. La terre ainsi achetée devra être partagée de telle façon qu'il en résulte le meilleur gouvernement pour tous. »

éducation est probablement de 2 000. » De petites communes rurales, indépendantes et se suffisant à elles-mêmes¹, tel est l'idéal social et économique d'Owen. Tous les villages agricoles seront unis par les liens d'une fédération qui deviendra universelle : n'est-ce pas là cependant un retour archaïque à l'autonomie de la commune rurale ?

Dans ces petites économies fermées, quels seront les principes de gouvernement et de répartition ? La première loi de la constitution universelle et du code de lois rationnel que trace Owen confie à l'autorité communale le gouvernement des choses et des êtres, des corps et des âmes : « La commune devient la mère de toutes les personnes qui sont sous sa juridiction, elle est l'agent immédiat de Dieu pour appliquer les lois de l'universelle puissance de création dans le but de mettre la société en harmonie avec la nature. » Une absolue égalité est le principe qui doit diriger tous les actes de l'autorité communale. La commune ne doit former qu'une seule et même

1. *The Revolution*, p. 43. « Cinq ou six de ces villages agricoles sera destiné à assurer par lui-même sa propre subsistance, sa propre organisation du travail, son propre gouvernement et sa propre éducation. Ce ne sera pas seulement le mode le plus économique pour conduire la société, mais aussi le moyen le plus parfait pour réaliser un bien-être et un bonheur permanent par tous les membres du village. »

famille¹ ; à aucun point de vue il ne doit exister dans la commune rurale d'autre différence que celle de l'âge. L'autorité publique répartira entre ses membres les produits avec égalité, c'est-à-dire selon les besoins, et le travail d'après l'intérêt général, c'est-à-dire selon les talents : « Elle donnera, dit Owen, au travail et aux talents de chaque individu la meilleure direction connue. » La répartition sera donc autoritaire et égalitaire.

Les affaires intérieures de ces petites sociétés sont dirigées par un conseil général, composé de tous les membres de la communauté entre 30 et 40 ans, et les affaires extérieures par un conseil général comprenant les membres de 40 à 60 ans². La direction de chaque département est confiée à un comité composé de membres du conseil choisis d'après un certain ordre. Les fonctions du conseil général de l'intérieur sont des plus larges : contrôle et gouvernement des circonstances, organisation de la production, de la distribution et de l'éducation. Le conseil général de l'extérieur reçoit les visiteurs et les délégués des autres

1. *The Revolution*, p. 56, 61, 72 (Raisons qui justifient les lois).
« La Mère, sachant que l'union donne la force et la sagesse, unit les enfants en un seul intérêt, d'après un juste et absolu principe d'égalité, sachant que, sous une honnête et parfaite égalité, il ne peut y avoir une union permanente et complète des cœurs. »

2. *The Revolution*, p. 66, section V.

communes agricoles ; il est chargé des relations intercommunales. Un certain nombre de ses membres doivent voyager à travers les autres communes afin de s'entendre avec celles-ci pour organiser les grandes voies de communication et l'échange des excédents de production. Le conseil de l'extérieur doit aussi être en quête des dernières découvertes scientifiques, inventions et améliorations sociales ; il doit concourir à la fondation de nouvelles communes destinées à recevoir le surcroît de la population. Les conseils généraux ont pleins pouvoirs pour diriger les affaires qui les concernent « *aussi longtemps, dit Owen, qu'ils agissent en harmonie avec les lois de la nature humaine, lois qui doivent être leur seul guide en toute occasion* »¹. Du reste, le gouvernement sera chose facile, grâce à l'éducation commune que recevront tous les enfants et qui permettra de leur insuffler une âme communiste : « Tous les individus élevés conformément aux lois de la nature doivent nécessairement à tout moment sentir, penser et agir rationnellement, à moins qu'ils ne deviennent physiquement, moralement ou intellectuellement des malades. » En ce cas, le Conseil aura le droit de les interner dans un hôpital destiné à recevoir les invalides

1. *The Revolution*, p. 67, loi 32.

de corps, d'esprit ou d'âme, jusqu'à ce qu'ils soient rétablis¹.

Les avantages extraordinaires que présenteront les premières communes rurales frapperont bientôt le public « qui désirera posséder ces avantages sans délai² ». Les individus, placés dans ces conditions d'existence rationnelle, deviendront si raisonnables que toujours ils agiront, penseront et sentiront rationnellement³. Tandis que dans l'organisation religieuse, politique, commerciale et domestique actuelle, en Angleterre, deux cent cinquante individus ne peuvent vivre confortablement sur un mille carré de terre, dans le nouveau système de société, avec beaucoup

1. *The Revolution*, p. 67, loi 33, et explication p. 113, 115.
« La meilleure façon, dit Owen, de mettre fin aux innombrables maladies physiques, mentales et morales, créées par les lois irrationnelles, sera de gouverner ou plutôt de traiter toute la société comme les médecins les plus éclairés traitent leurs malades dans les maisons d'aliénés les mieux organisées.

.....
« Afin de conserver d'une façon permanente les lois de Dieu dans toute leur pureté, la loi 35 ordonne que, le premier jour de l'année, on réunisse en assemblée les vieillards qui ont passé par les Conseils et les jeunes gens de 18 à 30 ans pour leur lire un rapport officiel préparé par les Conseils et contenant le compte rendu de tous leurs actes pendant l'année précédente. Un comité composé des trois membres les plus âgés parmi les jeunes gens et des trois plus jeunes vieillards examinera si les lois de Dieu ont été respectées... »

2. *The Revolution*, p. 52.

3. *Id.*, p. 51.

moins de travail et de capital, 500 personnes pourront vivre immédiatement dans l'abondance; bientôt après 1 000, 1 500 et probablement, grâce aux nouvelles découvertes, 2 000 personnes vivront facilement et agréablement sur un mille carré de terre de qualité moyenne¹.

1. *The Revolution*, p. 57.

CHAPITRE II

L'EXPÉRIENCE DE NEW-HARMONY¹

Le rapport au comté de Lanark donne naissance, en Angleterre et en Amérique, à des expériences communistes tentées soit par Owen lui-même, soit par ses disciples et sous son inspiration, soit indépendamment de notre réformateur. Dès la fin de 1820, une souscription est ouverte afin de réunir les fonds nécessaires à la création d'une petite communauté sur le modèle proposé par Owen : 50 000 livres sont souscrites et Motherwell, non loin de New-Lanark, est le lieu d'élection choisi pour l'installation d'un vil-

1. Le document essentiel et la principale source d'informations pour l'histoire de New Harmony est *The New-Harmony Gazette* (3 vol., du 1^{er} octobre 1825 au 22 octobre 1828), qui a été mise à notre disposition par M. Padmore, de Londres. — On trouve aussi de précieux renseignements dans Lockwood, *The New-Harmony Communities*, Indiana, 1902, et dans Robert Dale Owen, *Threading My Way*, dont deux chapitres (p. 209-267) sont consacrés à New-Harmony.

lage d'harmonie et de coopération mutuelle. Mais, au moment où le projet va être mis à exécution par Abraham Combe à Orbiston¹, Owen, après un voyage en Irlande et de retentissantes discussions publiques à Dublin (1823), part pour l'Amérique (automne 1824). Il a reçu, pendant l'été de 1824, la visite du fondé de pouvoirs d'une petite colonie communiste, Richard Flower, qui est venu lui proposer d'acheter aux Rappistes le domaine d'Harmony, en Indiana. Espérant trouver en Amérique un plus vaste théâtre pour expérimenter ses projets de réforme, Owen saisit l'occasion qui lui est offerte de tenter cette expérience dans un pays neuf, sur une terre de liberté et d'indépendance politique et dans des conditions excellentes : un village tout construit, un domaine fertile et en plein rapport, l'heureux présage d'une réussite antérieure², autant de circonstances favorables pour recommander l'entreprise humanitaire et lancer le remède souverain au mal social.

1. La communauté d'Orbiston dura de fin 1824 à 1828. *Community Experiments*, dans Benj. Jones, *Coop. Production*, I, IV, 56.

2. Robert Dale, p. 209, 210, 211, nous dit que l'expérience des Rappistes avait été un succès financier, car la valeur de leur propriété avait passé, en 21 ans, de 25 à 2000 dollars par tête ; mais George Rapp, directeur spirituel et souverain absolu ou temporel, désirait vendre justement parce qu'à Harmony la vie, devenue trop facile, rendait moins aisé le maintien de l'ordre et de son autorité.

L'expérience de New-Harmony est la seule des expériences owenistes dont on s'occupera ici, non seulement parce qu'elle est la plus importante et la plus intéressante et qu'à ce titre elle a une vertu représentative, mais parce que l'étude détaillée d'une tentative sera plus instructive que l'esquisse superficielle de plusieurs.

Le 25 février et le 7 mars 1825, devant une assemblée composée des personnalités les plus importantes du monde politique américain, Robert Owen prononce, à la Chambre des représentants de Washington, deux discours dans lesquels il expose ses plans pour la régénération de l'espèce humaine. A New-Harmony, va s'ouvrir pour l'humanité une ère de paix et de bonne volonté. Grâce aux circonstances nouvelles qui entoureront sa formation physique et mentale, grâce aux principes nouveaux qui dirigeront sa conduite, l'homme pourra atteindre un état de force, de vertu, d'intelligence et de bonheur supérieur à toute imagination. Du reste, Robert Owen affirme qu'il n'a pas d'autre prétention que de montrer la voie au gouvernement : New-Harmony est une expérience qui doit convaincre les esprits éclairés de la vertu du système et amener les gouvernements à en généraliser l'application ; en peu de temps il n'y aura plus dans le monde une personne qui consentira à vivre malheureuse dans

les cadres anciens de la vieille société individualiste, de cette société de concurrence et d'antagonisme, en présence du bonheur et de l'harmonie qui règneront au sein des villages de coopération mutuelle. Grâce à leur travail et à leur discipline, les Rappistes sont arrivés à une situation prospère, et Robert Owen espère qu'ils ne quitteront pas immédiatement leur ancien domaine : il compte sur eux pour en faire les maîtres d'école en communisme de la population qui va s'installer à New-Harmony. Leur expérience, leurs habitudes de vie ne seront pas seulement un exemple vivant de l'idéal à atteindre, elles permettront de donner aux nouveaux venus un apprentissage grâce auquel Owen pourra séparer le bon grain d'avec le mauvais. Cette première société d'essai ne sera qu'une société préliminaire, et, parmi les aspirants à la vie communiste, Owen pourra choisir et grouper ceux qui seront appelés à former la communauté d'Égalité parfaite.

Le discours de Washington fut suivi d'un manifeste dans lequel Owen faisait appel à toutes les bonnes volontés. L'expérience qui allait être tentée à New-Harmony excitait au plus haut point l'intérêt public : dans les milieux scientifiques comme dans les milieux sociaux, les esprits les plus distingués s'apprétaient à suivre les vicissitudes de l'entreprise avec une attention bienveil-

lante et exempt de scepticisme. L'expérience était sympathique, et par elle-même, et par les conditions qui l'accompagnaient? Comment les conceptions d'Owen n'enssent-elles pas trouvé bon accueil auprès d'intelligences toutes pénétrées encore des idées philosophiques du xvin^e siècle? Les circonstances favorables dans lesquelles se présentait l'expérience permettaient d'en escompter le succès. Le fondateur de l'entreprise n'était-il pas un des plus habiles manufacturiers anglais? Dans la direction de ses affaires, n'avait-il pas fait preuve de qualités de premier ordre qui devaient faire présager la réussite? Même en matière sociale, il n'en était pas à son premier essai et, dans son établissement de New-Lanark, il avait montré comment un patron philanthrope peut élever le niveau de vie et de moralité d'une importante population ouvrière. Les écoles de New-Lanark jouissaient d'une réputation universelle et donnaient à penser qu'à New-Harmony, sous l'influence d'Owen, se formerait une génération nouvelle douée de toutes les vertus nécessaires au fonctionnement du *Nouveau Monde moral*. Les conditions matérielles de l'entreprise étaient excellentes : situé près d'une rivière, le domaine de New-Harmony comprenait plusieurs milliers d'arpents de terres fertiles, cultivées avec soin par les rappistes ; les maisons confortables, élevées par ceux-ci,

assuraient aux nouveaux arrivants un abri; les champs, les vergers et les vignobles offraient la certitude de leurs récoltes et la sécurité des premiers jours. Enfin, les Rappistes étaient une population laborieuse, mais rude et sans culture: les membres de la nouvelle communauté, au contraire, allaient sans doute posséder un degré supérieur d'intelligence et d'habileté professionnelle.

Le succès du manifeste empêcha malheureusement Owen de choisir les membres de la communauté. A son arrivée à New-Harmony, l'inventeur des villages de coopération mutuelle trouva déjà réunies plus de huit cents personnes venues un peu de partout, aussi bien des différents États de l'Europe que des différents États de l'Union américaine. Ces individus n'étaient unis par aucun lien d'intérêt ni de sympathie, par aucune habitude commune. Dans cette population hétérogène il y avait un élément de premier ordre: l'élément scientifique. Robert Owen s'était assuré le concours d'un homme qui était à la fois un savant distingué et un riche philanthrope, William Maclure, le fondateur de l'académie des sciences naturelles de Philadelphie, surnommé le père de la géologie américaine. Partisan enthousiaste du système de Pestalozzi, William Maclure possédait une grosse fortune qui lui permettait de satisfaire

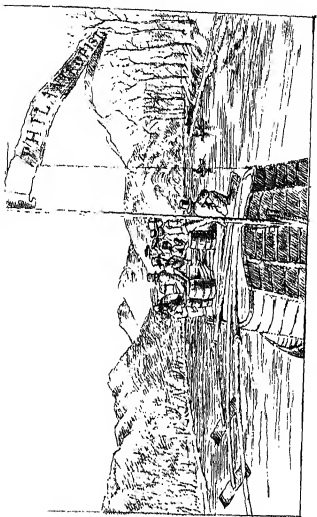
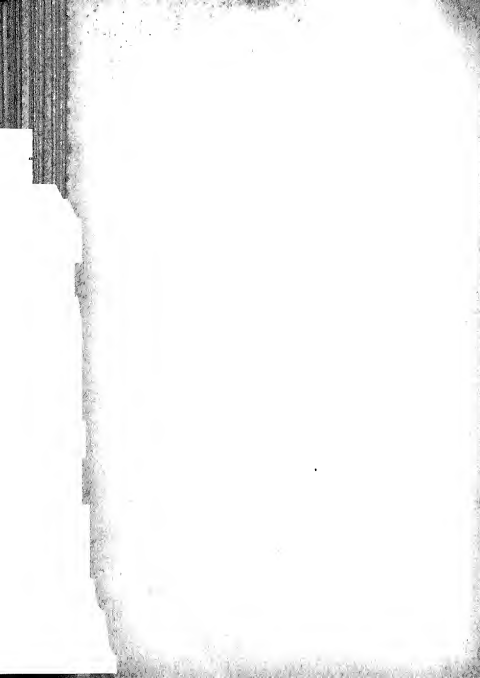


PLANCHE V



à ses fantaisies philanthropiques. Comptant faire de New-Harmony le centre de la réforme de l'éducation en Amérique, il avait consenti à mettre 150 000 dollars dans l'entreprise et à venir lui-même s'installer en Indiana. Tout un groupe de savants et d'éducateurs l'avait suivi : c'étaient le célèbre zoologiste Thomas Say, un Français, Charles-Alexandre Lesueur, chargé de mission du Jardin des Plantes, le naturaliste Constantin-Samuel Rafinesque, le géologiste hollandais Gérard Troost, des maîtres comme le P^r Joseph Neef, M^{me} Marie Frotaeot et Phiquepal d'Arcismont¹. A côté de cet élément scientifique, la population comprenait des âmes inquiètes aspirant à un idéal social, des âmes ardentes révolutionnées contre les injustices ou assoiffées de réformes comme Francis Wright, femme remarquable, une féministe de la première heure qui combattait pour les droits de la femme et contre l'esclavagisme. Les idées d'Owen sur la religion avaient attiré à New-Harmony, à côté des esprits amis du progrès, les esprits libres de toute préoccupation religieuse, qui espéraient trouver dans la colonie nouvelle « le foyer de l'athéisme éclairé ». Ce groupe de savants et de réformateurs formait l'élite de la population bigarrée qui avait répondu à

1. Lockwood, *op. cit.*, 92 et suiv.

l'appel d'Owen. On rencontrait aussi des curieux venus pour suivre de plus près, en la vivant, une expérience dont la nouveauté plaisait à leur dilettantisme. Il y avait des toqués aux imaginations bizarres, des constructeurs de systèmes, des fabricants de remèdes sociaux et de projets fantaisistes ; cet architecte, par exemple, qui passait son temps à dresser sur le papier le plan de la Cité future et qui avait inventé une nouvelle façon de désigner les villes : grâce à la substitution de lettres aux chiffres pour exprimer le degré de longitude et de latitude, le nom de chaque ville pourrait faire connaître sa situation géographique¹. Il y avait là des gens attirés par la perspective d'une vie sans travail, ces paresseux et ces incompris qui, selon le joli mot de Holyouke, « se trouvant mal à leur place dans le monde tel qu'il est, en concluent qu'ils sont parfaitement faits pour le monde tel qu'il devrait être ». Enfin, et c'était là un élément plus dangereux encore, il y avait aussi des aigrefins et des chevaliers d'industrie qui espéraient, à l'abri de cette expérience communiste, devenir propriétaires et tirer de beaux bénéfices de leurs proclamations de foi socialistes. Avec

1. *New-Harmony Gazette* : *New Nomenclature suggested for communities*, vol. I, p. 256, 12 avril 1826. Signé Steadman Whitwell. Ex. Présent nom : New-Harmony, lat. 38,11 N, long. 87,55 W, Nom représentant position géographique : lpha-Veinat.

des éléments si divers, avec ces chances de réussite et d'insuccès, qu'allait devenir l'expérience de New-Harmony ?

I

Robert Owen considérait New-Harmony comme une étape à mi-chemin entre le vieux monde et le monde nouveau. La communauté d'Égalité-parfaite qu'il rêvait devait être précédée d'une société d'apprentissage communiste, qui permettrait de mettre à l'épreuve les bonnes volontés, de rapprocher et d'unir les éléments si divers de la population, de les initier peu à peu aux sentiments et aux mœurs communistes.

Le 1^{er} mai 1825, la société d'essai ou société préliminaire est formée et la Constitution, proposée par Owen, adoptée. Cette Constitution proclame que l'objet de la société est, en général, le bonheur universel et, en particulier, l'amélioration du caractère de ses membres, leur préparation à l'association communiste. Un comité est chargé d'administrer les affaires de la communauté. Le fondateur de la société se réserve, pour le moment, le droit de nommer ce comité ; mais, la seconde année, trois membres du comité seront nommés à l'élection, et, dès la troisième, la com-

communauté d'Égalité-Parfaite pourra être établie. Les membres de la société ont pour devoir général de mettre leur meilleure volonté à rendre à la communauté les services que leur permettront leur âge, leur expérience et leurs capacités. Ils doivent agir envers tous selon la justice et la bonté et montrer le bon exemple. Chacun a le libre choix de sa nourriture et de son habillement, dans les limites d'une certaine somme fixée par le comité. Celui-ci ouvre, en effet, à chaque membre un compte-courant où sont portées, à son crédit, la valeur de ses services estimée par le comité et, à son débit, la valeur de ses consommations de toutes sortes.

On se trouve donc ici en face d'une forme de collectivisme autoritaire dans laquelle l'autorité répartit entre les individus les travaux à faire et fixe à chacun sa faculté de consommation, non d'après le degré de ses besoins, mais d'après la valeur de ses services. C'est par ce dernier trait surtout que la société préliminaire se distingue de la communauté d'Égalité-Parfaite. Il faut ajouter que la pratique n'était pas conforme à la théorie : jamais dans la réalité ces règles ne furent appliquées d'une façon rigide ; peut-être même, les rédacteurs de la Constitution n'avaient-ils pas nettement conscience des principes abstraits de répartition que celle-ci impli-

quait. Comme on va le voir, la colonie New-Harmony offrait en fait le spectacle, non d'une communauté autoritairement organisée, mais d'une société où régnait l'anarchie la plus complète, d'une société où chacun vivait à sa guise, où aucun ordre général ne présidait à la répartition du travail, où la production était abandonnée à l'arbitraire des bonnes volontés individuelles, où enfin la satisfaction immédiate des besoins n'obligeait pas les individus au travail, puisqu'elle était assurée, au jour le jour et sans souci de l'avenir, par les récoltes pendantes et les provisions accumulées.

Robert Owen était parti pour l'Europe dès après la proclamation de la Constitution. De son départ à l'automne de 1825 on n'a aucun renseignement bien précis sur la situation de la communauté. Mais en octobre la *New-Harmony Gazette*¹ commence à paraître. C'est le *Moniteur officiel* de la petite colonie, mais un moniteur dont le libéralisme et le souci de la vérité sont remarquables; aussi ce journal constitue-t-il une source précieuse d'informations et permet de suivre, jour par jour, les vicissitudes de l'expérience. La *New-Harmony Gazette* insère toutes les critiques qui sont adressées à l'administration de

1. Son principal rédacteur est Robert Dale Owen.

la communauté ou aux idées de son fondateur ; elle enregistre les échecs successifs avec une grande bonne foi. Dès ses premiers numéros¹, elle donne, dans une série d'articles signés R..., un résumé des travaux accomplis pendant les six premiers mois et reconnaît que les résultats sont plutôt négatifs. L'organisation du travail est inexistante. Les industries laissées par les Rappistes sont dans un état déplorable ; la main-d'œuvre et la direction font défaut. La population de New-Harmony a été réunie sans qu'on ait eu égard aux qualités techniques des aspirants à la vie communiste. On manque d'ouvriers fileurs ; la teinturerie ne marche pas faute d'une personne capable d'en prendre la direction ; sans doute la fabrique de savons et de bougies est en activité, celle de chapeaux emploie 8 ouvriers, et celle de chaussures 17 ; mais la poterie ne fait rien, faute de bras. La colonie possède 36 fermiers et ouvriers agricoles, 4 tanneurs, 2 jardiniers, 2 bouchers, 2 boulangers, 2 ouvriers distillateurs, 2 horlogers, 4 forgerons, 1 ouvrier mécanicien, 2 tourneurs, 4 tonneliers, 9 charpentiers, 3 typographes, 7 tailleurs, 3 sciurs de long, 4 maçons, 4 charrons, 2 tailleurs de pierre ; mais il n'y a

1. *View of New Harmony* série d'articles signés R. (N° 1, 1^{er} octobre 1825 ; n° 2, p. 14 ; n° 3, p. 22 ; n° 4, p. 30 ; n° 5, 29 octobre, p. 38.)

ni sellier, ni bourrellier, ni mégissier, ni chaudronnier, ni peintre, ni brossier, ni peignier, ni vitrier, ni relieur¹. La pharmacie est admirablement pourvue de toutes espèces de médicaments, mais le moulin et la scierie sont arrêtés. Du reste la *New-Harmony Gazette* ne paraît pas s'inquiéter outre mesure de cet état de choses, Robert Owen va revenir bientôt, et, grâce à son expérience et sous sa direction, les fabriques et ateliers vont se remettre en mouvement.

Si l'organisation du travail laisse à désirer, il n'en est pas de même de l'organisation du plaisir ni de celle de la libre discussion dont les habitants de New-Harmony paraissent surtout préoccupés. Les mardis soir sont consacrés à des bals, les vendredis soir à des concerts et les mercredis soir à des meetings publics où l'on discute librement de tous les sujets intéressant le bien-être social. La *New-Harmony Gazette* nous annonce, le 12 novembre, la formation de la première société maçonnique et du premier club de femmes.

II

Lorsque Owen revient à la fin de 1825, il

1. *New-Harmony Gazette*, 22 octobre, p. 30.

ÉDOUARD DOLLÉANS.

trouve, avec son optimisme accoutumé, que tout va pour le mieux à New Harmony ; il s'étonne même des progrès accomplis pendant son absence et décide de remplacer anticipativement la Société préliminaire par une communauté d'Égalité-Parfaite. Une Convention est nommée qui, le 5 février 1846, adopte une Constitution. Cette Constitution est naturellement précédée d'une déclaration de principes au premier rang desquels figurent la propriété commune, l'égalité des droits et l'égalité des devoirs, la sincérité et la bonté dans toutes les actions, l'obéissance aux lois du pays, l'irresponsabilité et son corollaire ; la suppression des peines et des récompenses.

L'assemblée, composée de tous les membres de la communauté au dessus de 21 ans, a le pouvoir législatif ; le pouvoir exécutif appartient à un Conseil composé des fonctionnaires supérieurs de la communauté : secrétaire, trésorier, commissaire¹ et surintendants. Les affaires générales de la communauté sont réparties en six départements ; chaque département, divisé en services, est dirigé par un surintendant et, à la tête de chaque service, se trouve un intendant. Les intendants sont élus par toutes les personnes attachées à leur service et âgées de plus de 16 ans ;

1. Tous trois élus par l'assemblée.

ils nomment leur surintendant sous réserve de la ratification de l'assemblée générale.

Le Conseil exécutif dirige les affaires de la communauté conformément aux volontés exprimées par la majorité de l'assemblée. Chaque semaine, des rapports sont soumis à l'assemblée par le Conseil exécutif qui exprime son opinion sur le caractère des intendants ; de leur côté, les intendants doivent donner leur opinion journalière sur les différentes personnes qu'ils dirigent. Enfin, chaque semaine, les résultats de la balance des comptes de la communauté doivent être communiqués à l'assemblée.

La communauté d'Égalité-Parfaite repose sur l'égalité des privilèges : « Tous les membres de la communauté sont considérés comme une seule et même famille. Tous ont droit à la même nourriture, au même habillement, au même logement et à la même éducation. » Désormais les services des membres de la communauté n'entrent plus en ligne de compte dans l'évaluation du crédit qui leur est ouvert ; quelle que soit la valeur de ces services, tous ont droit aux mêmes avantages ; on ne se préoccupe plus du travail fourni, mais seulement des besoins et de l'égalité des droits : par là, la communauté d'Égalité-Parfaite se différencie théoriquement de la Société préliminaire.

L'établissement de la communauté d'égalité-Parfaite a pour premier résultat une scission : un certain nombre de membres de la Société préliminaire se refuse à signer la Constitution et deux petites communautés se forment à côté de la première : Macluria et Feiba-Peyeli. Les raisons de cette scission semblent avoir été des motifs d'ordre religieux et surtout l'amour-propre blessé d'un homme, le capitaine Maedonald, dont les vues n'avaient pas prévalu à la Convention constitutionnelle. Du reste, les deux nouvelles communautés adoptent des constitutions identiques à celle de la communauté-mère, à cette différence près qu'elles refusent aux femmes le droit de vote.

La mise en application de la nouvelle Constitution amène un désordre et une anarchie tels que, le même mois, le Conseil exécutif demande à Owen de prendre en main, pour quelque temps, la direction de la communauté. La Constitution continue à subsister théoriquement, mais, en fait, elle est comme suspendue par la dictature d'Owen.

Dès le 22 mars 1826, la *New-Harmony Gazette* avoue le mal profond dont souffre la communauté : « Nous avons passé notre temps à discuter des principes abstraits ; nos activités se sont dépensées en vains efforts, chacun s'efforçant de

convaincre les autres qu'il possédait seul le pouvoir de leur procurer le bonheur social¹. » La *New-Harmony Gazette* ajoute que les assemblées ne sont que « des arènes d'orateurs combattifs » et que les rues présentent le spectacle habituel de groupes de causeurs paresseux. En effet, à New-Harmony, on parle, on discute, on ne travaille pas. On se trouve en présence, non d'ouvriers laborieux, mais d'inventeurs de systèmes; on est préoccupé, non de la production des objets nécessaires aux besoins, mais de la recherche d'une Constitution idéale.

Les renseignements, fournis au jour le jour par la *New-Harmony Gazette*, révèlent les difficultés incessantes que rencontre l'administration. Au commencement d'avril², la *Gazette* déclare qu'« une communauté ne devrait pas au début comprendre plus de 20 à 30 personnes, parce que, si le nombre des associés est supérieur, il y a plus de chances qu'ils ne s'entendent pas ». L'administration publie des considérations et recommandations très suggestives sur ce qui se passait à New-Harmony³ : « On doit éviter les injures, les murmures et les conversations bruyantes; on ne doit pas critiquer ni blâmer le

1. *New-Harmony Gazette*, vol. 1, p. 207.

2. *New-Harmony Gazette*, vol. 1, p. 230, 12 avril.

3. *Id.*, p. 238, 19 avril.

travail des autres : on ne doit pas maltraiter les intempérants : on doit traiter avec une extrême patience les membres atteints de la maladie de paresse : ceux qui se dérohent au travail méritent la pitié. On ne doit pas ressentir de colère à l'égard des femmes à cause de leur aversion pour le travail en commun ou lorsqu'elles braillent (*sic*), se querellent ou causent bruyamment. »

À New-Harmony, il semble que bon nombre de communistes soient atteints de la maladie de paresse. Un correspondant de la *Gazette*¹ met le doigt sur le vice du système, lorsqu'il se demande s'il est possible, dans le nouveau système social, d'éveiller la conscience de l'individu de façon à lui faire sentir sa responsabilité : il faut un motif déterminant pour exciter l'homme au travail physique : ce motif existe-t-il à New-Harmony ? Ne faudrait-il pas que chacun ait l'obligation d'exécuter une certaine somme de travail et que personne n'ait le droit de se mettre à table avant que cette tâche soit terminée ? Or, à New-Harmony, on est libre de ne pas travailler, puisque les besoins peuvent être satisfaits indépendamment de l'effort accompli : la paresse de beaucoup profite de cette liberté. Les uns travaillent et les

1. *New-Harmony Gazette*, 19 avril 1826, p. 237.

autres ne font rien. En mai 1826, un article signé M. se plaint de ce que les laborieux ont à faire une triste expérience : travailler pour ceux qui sont incapables ou qui ne veulent rien faire. Pour contraindre indirectement les paresseux au travail, l'administration imagine de publier officiellement¹ le nombre d'heures de travail de chacun ; mais cette tentative de contrainte morale n'a aucun effet.

En avril 1826, le duc Bernard de Saxe-Weimar fait à New-Harmony une visite dont le récit est un aperçu intéressant sur la situation matérielle et morale de la colonie. La première personne que le duc rencontre à son arrivée est un homme, d'une cinquantaine d'années, simplement vêtu, qui lui dit le désordre dans lequel il va tout trouver à New-Harmony ; quand le duc demande son nom à cet inconnu, il apprend qu'il est en présence de Robert Owen. Du récit du duc de Saxe-Weimar se dégage l'impression que rien n'est organisé à New-Harmony que le plaisir. Durant tout le séjour du duc, ce ne sont que danses et concerts. La musique, nous dit-il, est excellente et les cotillons très gais : on a même

1. *New-Harmony Gazette*, p. 268, 17 mai 1826 ; l'article signé M... dit que la chose la plus particulièrement désirée est de protéger les membres laborieux et honnêtes contre la sensation désagréable de travailler pour les autres.

inventé une figure qu'on appelle *le nouveau système social*. Des stances de Lord Byron alternent avec les chants gracieux de voix mélodieuses. La soirée qui précède le départ du royal visiteur se termine par une promenade en bateau au clair de lune. Par contre, la vie est très frugale ; pour tout menu, parfois, le repas se compose d'un unique dindon ; aussi le duc déclare-t-il que durant tout son séjour il n'a pas eu à se plaindre d'un seul mal de tête. Malgré les professions de foi égalitaires, le duc de Saxe-Weimar remarque, et il insiste sur ce fait, que les communistes souffrent de l'égalité, les femmes surtout. Il rapporte les confidences que plusieurs d'entre elles lui firent à ce sujet : l'égalité n'est point de leur goût. Le plus souvent, du reste, ceux qui ont reçu une éducation plus raffinée font bande à part, se groupent entre eux sans faire attention aux autres. Dans les hals, bien rarement les travailleurs manuels se mêlent aux danses : ils restent assis près des tables, lisant les journaux. Une anecdote que le duc de Saxe-Weimar rapporte est significative : une jolie jeune fille du nom de Virginie, venue à New-Harmony à la suite d'une déception sentimentale, est au piano lorsqu'on vient lui dire qu'il est l'heure de traire les vaches ; tout en pleurs, M^{lle} Virginie doit interrompre son chant pour la besogne ingrate et matérielle qui lui fait

maudire l'égalité et le nouveau système social¹.

La petite colonie ne souffrait pas seulement de ces mouvements de révolte mal réprimés, de ces impatiences individuelles, mais de la campagne systématique que menaient publiquement les dissidents. Ceux-ci discutaient tous les actes de l'administration et tournaient en ridicule Owen et son système. Ils assiégeaient la *Gazette* de questions indiscrettes², auxquelles Robert Owen était prié de répondre : les uns, par exemple, lui demandaient pourquoi, dans le modèle qu'il présentait des bâtiments de la cité communiste, la forme du parallélogramme était préférable à celle du triangle ; d'autres se plaignaient d'avoir dépensé 20 000 dollars pour venir constater à New-Harmony que le communisme était impraticable. Malgré toutes ces critiques, qui auraient dû lui démontrer combien on était loin de l'harmonie nécessaire au fonctionnement du système social, Owen conservait sa foi inébranlable ; son optimisme s'affirmait encore le 4 juillet 1826, jour anniversaire de l'Indépendance américaine, dans sa déclaration de l'Indépendance mentale³ : après

1. Lockwood, *op. cit.*, p. 141 et suiv.

2. *New-Harmony Gazette*, 14 juin 1826, p. 301 et 21 juin 1826, p. 309.

3. *New-Harmony Gazette*, 12 juillet 1826, p. 329. A partir de ce moment, la *New-Harmony Gazette* est dotée de la première

avoir dénoncé la propriété, la religion et le mariage, cette trinité de maux dont l'homme était l'esclave, il s'écriait : « Nos principes s'étendront de communauté à communauté, d'état à état, de continent à continent, jusqu'à ce que le système et ses principes soient répandus par tout l'univers faisant naître pour toute la race humaine le ravissement et l'abondance, l'intelligence et le bonheur. »

Cependant chaque jour amène à New-Harmony de nouvelles scissions, de nouveaux dissentiments. Au sein de la communauté se forment de petites sociétés qui se disputent entre elles : c'est en juillet 1836, la « New-Harmony Agricultural and Pastoral Society », c'est la « School Society » c'est la « Society of Mechanics ». Ces différentes sociétés ne s'entendent pas du tout entre elles, il y a antagonisme entre les ouvriers des champs et les ouvriers des fabriques. Successivement les fermiers, puis les artisans retirent leurs enfants de l'école : ceux-ci sont grossiers, turbulents, querelleurs ; Owen est obligé d'ouvrir, dans la fabrique de chaussures, une nouvelle école et de devenir instituteur. Paul Brown, l'un des plus après dissidents et qui a laissé de son séjour à New-Harmony un récit pittoresque, raconte que

année de l'Indépendance mentale. *Oration, containing a Declaration of Mental Independance, delivered in the public hall.*

ces petites sociétés consacrent leur temps et leur énergie à se disputer entre elles ; les droits de deux sociétés au sujet de quelques récoltes n'ayant pas été tranchés, un vaste champ de choux est perdu par négligence¹. Les résultats de ces dissensions intestines, ce sont : les champs et les jardins entièrement abandonnés, des ouvertures pratiquées dans les enclos cultivés, « ouvertures qui deviennent de plus en plus larges et laissent passer à plaisir pores, vaches et chevaux² » ; l'esprit de vol se répand et, à l'occasion d'une controverse religieuse, la communauté de Machuria, elle aussi, se scinde en deux.

À la fin de 1826, quelques membres sont expulsés pour incapacité, et la *Gazette* est obligée de reconnaître que l'esprit de communauté n'existe pas. Bien au contraire : « Il existe parmi les membres un esprit général de spéculation qui fait que chacun s'efforce d'exploiter son prochain le plus possible. Il ne peut donc exister aucune confiance et il règne partout un esprit de défiance exagéré³. »

1. *Twelve Months in New-Harmony*, Paul Brown, 1827. « Deux dames de la maison n° 4 se sont battues à coups de poings... Les enfants deviennent littéralement fous... »

2. *Id.*, *ibid.*

3. *New Harmony Gazette*, vol. II, p. 46, 8 novembre 1826, et le 29 novembre, p. 70 : « Quelques personnes soupçonnent certains membres de la Communauté de n'être ni aussi soigneux, ni

III

Au début de 1827, la communauté d'Égalité-Parfaite n'a pas eu sa d'existence et déjà la plupart des communistes n'aspirent plus qu'un retour à la propriété individuelle : « Les souffrances, résultant des privations et douleurs causées par les changements continuels d'organisation et par la limitation des moyens de subsistance, affaiblissaient la sympathie des âmes généreuses. L'argent était plus estimé que dans n'importe quelle autre ville : il devint presque l'objet d'un culte. Les sexes se battaient comme chiens et chats à propos du mariage individuel : il n'y avait aucune politesse entre les célibataires des deux sexes, mais des rapports mutuels, glacés, soupçonneux, et des allusions constantes, intolérables, à la propriété individuelle comme mesure de la valeur personnelle. Les hommes célibataires étaient obligés de faire eux-mêmes leur lit, de porter leur linge à laver et de tâcher de le reprendre quand ils le pouvaient¹. » Ainsi la règle du chacun pour

savoir laborieux qu'ils pouvaient l'être, et il est probable qu'il y a quelques idées dans ces soupçons. Rien néanmoins ne venait lui « plus de mal que l'aspect de souffrances. »

1. *Ibidem*, *op. cit.*

soit régnait plus fortement dans la petite colonie communiste que dans aucune société individualiste, et la mise en application du système social n'avait eu pour effet que d'exaspérer le sentiment propriétaire et l'amour de l'argent. Au lieu de créer un état d'âme communiste, le fonctionnement de la Constitution d'Égalité-Parfaite avait fait sentir davantage le désir d'appropriation individuelle et réveillé les instincts d'un égoïsme anavago.

Le système social n'inspirait plus à la plupart des habitants de New-Harmony que de la colère ou de l'ironie, et un certain nombre d'entre eux avaient même projeté d'encélébrer les funérailles. Ils s'étaient procuré un cercueil avec lequel ils comptaient conduire l'enterrement du Nouveau Monde moral; leur projet fut déjoué, mais, bien qu'on n'en eût pas célébré les funérailles, le système social n'en était pas moins mort. On avait été obligé d'interrompre les réunions, faute de moyens de chauffer le hall¹; le grenier, le réfectoire public, la salle des réunions, les salons sont abandonnés. Des enseignes parniasent aux maisons, et le village de New-Harmony perd chaque jour plus complètement l'aspect d'une cité communiste. Un spectacle de marionnettes et de figures de cire est

1. *New-Harmony Gazette*, 31 janvier 1827, p. 142.

installé à une extrémité de la maison d'éducation. Un aventurier, William Taylor, qui, par ses protestations socialistes, avait capté la confiance d'Owen, se fait céder 1 500 acres de terre ; contrairement aux volontés du réformateur qui avait tout fait pour combattre l'alcoolisme, il établit une distillerie sur ce domaine usurpé, primitivement destiné à des fins altruistes.

Deux nouvelles communautés se forment et, le 21 mars 1827, quatre-vingts personnes quittent New-Harmony. Le 28, la *Gazette* publie un article des deux fils d'Owen, qui avouent la faillite de l'entreprise¹ : « C'était, disent-ils, un essai hardi, mais prématuré », et ils se demandent si le caractère d'un individu élevé au milieu de tout l'appareil du Monde Ancien peut être radicalement transformé. Rien n'est pas seulement au point de vue moral, mais aussi au point de vue matériel que l'entreprise a fait faillite. L'expérience a montré que le système social était aussi impuissant à métamorphoser les caractères qu'à assurer par le travail la satisfaction des besoins. La production de la petite colonie est largement en déficit ; la *Gazette* constate le fait et cherche à en expliquer les causes : « Il est certain que l'établissement ne paie pas ses dépenses ; l'insuffi-

1. *New-Harmony Gazette*, vol. II, 28 mars 1827, p. 200.

sance de la production peut être attribuée à l'insouciance de beaucoup de membres de la communauté à l'égard de la propriété commune, au manque absolu d'intérêt que ceux-ci portent à l'expérience elle-même (seul stimulant au travail en commun) et à leurs habitudes dissociales. » Ainsi le seul motif d'incitation au travail en commun, *l'esprit communiste*, manquait : loin de développer la production au delà des besoins, comme l'espérait Owen, le travail en commun avait été incapable de les satisfaire. La *Gazette* indique la situation nouvelle de New-Harmony où le sentiment des responsabilités n'a pas été effectif parce qu'il n'était pas assez restreint : « Pour ceux qui restaient dans la ville, le seul remède a été de circonscrire leurs intérêts et leurs responsabilités : les travaux de la communauté ont été divisés, et chaque métier est devenu responsable de ses seules opérations. Voilà qu'elle est actuellement la situation à New-Harmony. Chaque métier doit équilibrer son budget et payer chaque semaine un tant pour cent des dépenses générales de la ville. Chaque profession dirige ses propres affaires, détermine ses règlements intérieurs et distribue ses propres produits¹. » New-Harmony n'est plus une communauté, mais un

1. *New-Harmony Gazette*, vol. II, p. 201, 28 mars 1837.

village central autour duquel se sont formées de petites communautés dont les opérations surtout agricoles sont très limitées. Le village a déjà fait retour à un système d'individualisme corporatif, et c'est seulement sur les territoires environnants que les principes communistes sont mis en application.

Une question de propriété individuelle divisa les deux fondateurs de la colonie eux-mêmes. Une querelle publique¹ éclata entre Owen et Maclure qui refuse de payer une partie des dettes de la communauté pour obliger son associé à lui reconnaître la libre propriété d'une part du domaine. Malgré tout, l'optimisme de Robert Owen persista et, dans son discours d'adieu du 26 mai 1827, il attribue l'échec partiel de l'expérience à des raisons purement contingentes² : « Le système social est maintenant solidement établi ; nos expériences passées ont développé des moyens faciles et naturels

1. Lockwood, *op. cit.*, p. 203.

2. *New Harmony Gazette*, 30 mai 1827, p. 278-279.

La polémique déclenchée, selon Owen, venait de la différence d'opinion entre les professeurs et les initiateurs, comme par M. Maclure, au sujet de l'éducation des enfants et de la perte de temps qu'entraînait l'application de tous différents systèmes : « Par cette erreur de politique, la loi que j'avais la plus à cœur fut annulée : les enfants furent élevés au hasard à contracter des habitudes, des dispositions et des sentiments différents, alors que j'avais le plus grand désir qu'ils fussent élevés absolument comme les membres d'une vaste famille, tous en sont exactement d'accordant. »

de former des communautés : huit communautés indépendantes ont déjà été constituées à New-Harmony, et des personnes étrangères demandent chaque jour à s'établir de la même manière. »

La forte personnalité, l'enthousiasme et les capiteux d'Owen ont seuls, jusqu'à présent, consacré à la colonie des apparences communistes. A peine Owen est-il parti que même le mensonge des mots disparaît : c'est le retour de la propriété individuelle. Des discussions intestines désorganisent les communautés qui se divisent peu à peu en petites propriétés particulières. Owen a donné des terres à bail, sous condition qu'elles serviraient à des fins communistes. Lorsqu'en avril 1828 il revint à New-Harmony, des monnaies ont été établies, des emporis ouverts, et il s'aperçoit que les concessions de terre qu'il a faites n'ont servi qu'à des spéculations individuelles; les domaines ont été vendus, morcelés par morceau, au bénéfice de quelques-uns. L'entreprise a coûté à Robert Owen 200 000 dollars. Dans son discours du 13 avril¹, il reconnaît que l'expérience était prématurée et que, pour réussir une communauté doit se composer de personnes libres de préjugés et dotées de sentiments moraux conformes aux lois de nature.

1. *New-Harmony Gazette*, vol. III, p. 204, 23 avril 1828.

Cependant sa foi dans le système social, son irréductible espoir en la réalisation du bonheur universel n'ont pas été atteints. Quelques mois après, dès l'été de 1828, il accepte la proposition qui lui est faite de tenter une nouvelle expérience du système au Texas et, après avoir adressé au mémoire au gouvernement mexicain, il part le 22 novembre 1828 pour l'Amérique du Sud¹. Mais, malgré la réception et les promesses qui lui sont faites, Owen n'obtient pas de concession de terre, et il retourne aux États-Unis pour s'y livrer à une joute oratoire avec le révérend Alexandre Campbell, célèbre prédicateur baptiste (avril 1829). Avant de retourner en Europe, il passe à Washington avec le désir de rapprocher les États-Unis et l'Angleterre et d'établir entre ces deux nations une entente cordiale². Cette même année 1829 rompt le dernier lien entre Owen et New-Lamark et élève la période des expériences communistes³ : mais de nouveaux objets vont s'offrir

1. Notes autobiographiques parues dans *The London Investigator*, 1850, p. 232, 244, 265, etc. : Owen raconte son voyage au Mexique avec quelques détails.

2. *The London Investigator*, p. 294. Quelques années plus tard, en 1844, pour apaiser un différend qui s'était élevé entre le gouvernement anglais et les États-Unis et pour maintenir la paix entre ces deux nations, Owen fait quatre fois la traversée de l'Atlantique en moins de deux mois.

3. Sous l'impulsion de la relation de communismisme vers l'idéal du mouvement ouvrier, mais en fait Owen ne consent plus qu'à une

à l'inlassable activité d'Oran : notre réformateur va chercher à introduire certaines pièces du système social dans l'armature de la société actuelle et à appliquer dans une banque privée d'échange le principe du travail, source et mesure de la valeur.

*expériences et bien malgré lui, à Harrow Hall (Hampshire, 1834).
L'ancien Investigator, p. 396.*

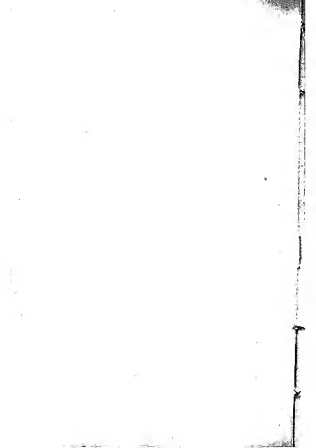


1

QUATRIÈME PARTIE

LES TEMPS SONT PROCHES

(1830-1858).



CHAPITRE PREMIER

LE TRAVAIL, SOURCE ET MESURE DE LA VALEUR

(1830-1834)

Dans son rapport au comté de Louark, Owen avait déclaré que le travail était la source de toute richesse et la mesure naturelle de la valeur. Cette proposition comportait un double corollaire : la substitution de la monnaie de travail à la monnaie métallique comme mesure de la valeur ; la revendication, pour les classes productrices, du droit au produit intégral du travail.

Pendant la courte période qui s'étend entre 1830 et 1834, Owen abandonne pour un instant l'idée d'une réalisation intégrale du Nouveau Système social. Il ne prétend plus immédiatement refondre le caractère de l'humanité grâce à un système rationnel d'éducation ; il semble se borner à des fins exclusivement économiques pour lesquelles il ne cherche pas à créer de nouveaux rouages, mais fait appel à des organisations exis-

tautes, coopératives et trades-unions : sa conception paraît moins rationaliste et plus réaliste, et cependant elle ne perd pas son caractère utopique. On en croit pouvoir transformer, tout l'appareil circulatoire et l'organisation de la répartition en introduisant dans le mécanisme économique et faisant fonctionner dans le milieu de la société actuelle le principe du travail, source et mesure de la valeur. Cette préoccupation dicte son attitude vis-à-vis du mouvement coopératif comme du mouvement syndical et inspire l'Équitable Banque d'Échange comme le projet de socialisme corporatif qu'il donne pour programme à la Grande Union consolidée des métiers.

I

On a fait d'Owen le père du mouvement coopératif moderne : celui-ci, créé par ses disciples, a eu des fins très différentes de celles que notre réformateur lui proposait à l'origine. Une coopération, Owen, lorsqu'il opposait le système individualiste de concurrence au système de coopération mutuelle, entendait parler de communisme ¹. Les premières sociétés coopératives,

1. La société coopérative stricte veut se distinguer de la société communiste : 1^{re} par l'absence d'un intérêt fixe au capital ; 2^e par le principe de répartition ; tandis que dans la coopération

qui réunissent ses disciples, sont des associations dont les membres versent une cotisation hebdomadaire dans l'unique dessein d'accumuler un capital destiné à la fondation de villages communistes. La coopérative de production communiste est la préoccupation essentielle des premiers congrès coopératifs de Manchester (mai 1831), de Birmingham (octobre 1831) et de Londres (avril 1832). La coopérative de consommation n'apparaît que comme un moyen de grossir le fonds des souscriptions grâces au profit commercial et de hâter ainsi l'accumulation du capital nécessaire aux expériences communistes¹. Il y en eut bientôt 4 ou 500 coopératives ou *Trading associations* comme on les nommait alors². Lorsqu'Owen revint d'Amérique il regarda ces « *trading associations* » avec dédain et il déclara que

la répartition des bénéfices se fait en vertu des opérations effectuées par chacun des membres-coopérateurs, dans le système communiste, la répartition se fait suivant les besoins sans considération des apports ni du travail fourni.

1. Tout d'abord à Brigham avec le Dr King (1828), *Brigham Cooperative* à Gilling aux communistes hebdomadaires, au acheteurs des produits pour les remettre aux membres de l'Association ; d'où deux sources d'accumulation du capital : la vente de produits hebdomadaires et le profit. Ensuite la société pourra tirer parti du travail de quelques-uns de ses membres ; ce travail fournira un produit qui sera propriété commune ; puis, à mesure que le capital s'accumulera, la société pourra acheter le terrain sur lequel elle vivra, travaillera et s'édifiera à tous ses besoins. »

2. Loxton, *op. cit.*, p. 46.

cres simples boutiques de vente et d'achat n'avaient rien à voir avec son grand plan coopératif; mais, lorsqu'il s'aperçut que la plupart d'entre elles étaient disposées à accueillir ses vues, il les considéra plus favorablement et prit une part active à ce mouvement ¹. Ces petites coopératives avaient de grandes difficultés à écouler leurs produits; ce fut la nécessité de leur ouvrir un débouché qui donna à Owen l'occasion de mettre en pratique ses idées sur le travail et la mesure de la valeur.

L'Équitable Labour Exchange, où les produits des travailleurs devaient s'échanger contre des heures de travail, fut une tentative pour introduire la mesure du travail dans le milieu actuel de la concurrence et réaliser ainsi dans tous les échanges la valeur normale, la valeur constituée par le seul temps de travail, sans abolir en même temps la production libre, les échanges privés et la concurrence ² a. Dans la société actuelle où, aucune autorité centrale ne règle la production, les fluctuations de prix, qui dépendent des variations du besoin, peuvent seules maintenir l'équilibre entre l'offre et la demande. Essayer d'introduire dans la société capitaliste le système de la valeur-tra-

c. Lavan, *op. cit.*, p. 43.

a. Barington, *Les problèmes socialistes et l'évolution économique*, Colin, 1904, p. 171.

vail, c'est-à-dire le principe de la rémunération du producteur d'après la quantité de travail incorporée dans le produit, n'était-ce pas enlever à la production son régulateur et son frein ? n'était-ce pas tenter une entreprise chimérique et destinée à se heurter à un double obstacle : le conflit entre les deux systèmes concurrent de valeur¹ et le désaccord de la production avec les besoins ?

Incompatible avec la production libre, le système de la valeur-travail peut se concevoir dans une société où une seule et même autorité évalue travaux et produits et débite les objets de consommation : une autorité centrale, s'efforçant de régler la production d'après la statistique des besoins, pourrait essayer de maintenir l'équilibre entre l'offre et la demande des produits. On en ne s'est jamais rendu compte des difficultés que soulève l'application du principe de la valeur-travail ; il ne s'est même pas posé la question de la réduction du travail complexe en travail simple ; il n'a surtout jamais eu l'idée d'une société autoritairement organisée où les pouvoirs publics coteraient et répartiraient travaux et produits. Il ne faut chercher dans aucune de ses publications ni une

1. Bourgeois, *op. cit.*, p. 96, 97. « On était obligé de maintenir une relation entre la loi d'une heure et la mesure métallique sans avoir le moyen d'en constater la validité. »

esquisse du «*pair collectivisme* »¹, ni une description quelconque d'une société où la possession collective des instruments de travail permettrait une organisation autoritaire et centralisée de toute la production. Cependant Owen comprenait que le système de la valeur-travail impliquait une certaine organisation de la production : mais dans sa pensée cette organisation devait être l'œuvre d'associations libres, l'œuvre des coopératives et des Trades-Unions fédérées. Du reste, les passages d'Owen, relatifs à cette organisation de la production, sont rares et très brefs : lorsqu'il est convaincu de la vérité d'un principe, Owen se préoccupe moins de le décrire dans le détail le fonctionnement de ce principe que d'y préparer les esprits et d'incliner les volontés vers sa mise en application immédiate.

Au début de l'*Équitable Labor Exchange*, Owen compte sur la fédération des sociétés em-

1. Harcourt, p. 11 : «*La société collectiviste suppose une organisation méthodique de la production nationale... l'autorité publique, déléguée par des statistiques sur les besoins de la consommation, dirige et réglemeute toute la production, le transport, l'emballage et le débit des produits. Elle évalue les travailleurs en unités de valeur sociale, d'après le temps de travail de qualité moyenne qu'ils ont consacré à la production ; elle incite de même les produits d'après le temps de travail moyen qu'ils ont coûté. Les travailleurs peuvent donc se procurer les produits aux magasins publics en échange des heures de travail ou certifiées d'unités de valeur qu'ils ont acquies par leur travail.* »

pératives pour réaliser peu à peu, dans la société anarchique de concurrence, l'adaptation de la production aux besoins, adaptation nécessaire à la généralisation du système de la valeur-travail :

« Le système n'est pas seulement applicable aux individus, mais aux sociétés. Il existe à l'heure actuelle 4 à 500 sociétés coopératives. Beaucoup d'entre elles ont en excédent certaines marchandises en regard au district dans lequel elles sont établies et seraient très disposées à échanger leurs produits avec d'autres sociétés qui se trouvent dans les mêmes conditions. Afin que ces sociétés puissent connaître leurs besoins réciproques, le Royaume-Uni pourrait être divisé en districts dont chacun aurait son conseil d'administration en communication avec toutes les sociétés situées dans les districts respectifs et désireuses de se joindre à l'Union générale. Chaque mois ou à tout autre intervalle de temps qui semblerait préférable, on établirait l'état des excédents que ces sociétés auraient en stock et l'état des articles dont elles auraient besoin. Ces informations, concentrées au chef-lieu de district seraient transmises à Londres et de là communiquées aux différentes sociétés, en tenant compte des besoins de chacune de celles-ci et du lieu d'approvisionnement le plus proche... Ainsi les besoins de millions d'individus seraient mis en contact et la production

dirigée vers leur satisfaction¹. » En 1833-34, ce ne sont plus les sociétés coopératives en décroissance, mais les Trades-Unions fédérées dont Owen veut faire les agents de l'équilibre économique : la Grande Union consociée des métiers doit être l'organisateur directeur de la production.

Il faut être juste envers Owen et reconnaître qu'il fut entraîné par des disciples inquiétants à une expérience qu'il considérait comme prématurée. L'établissement de banques d'échange de travail présupposait dans sa pensée, non pas sans doute le travail socialisé, mais une vaste association de toutes les industries et de tous les producteurs. Cette Union des classes productrices aurait permis aux membres des « Labor Exchanges » de former un cercle complet d'opérations et d'échanges qui n'aurait rien eu à emprunter au milieu ambiant. À la production anarchique, Owen voulait substituer la production organisée par des corporations nationales, unies par un lien de fédéralisme économique et échangeant entre elles leurs produits d'après la quantité de travail incorporée. Le système de la valeur-travail, conçu

¹ *Crisis*, 30 juin 1832. *La Crisis*, éditée par R. Owen et Robert Dale Owen, Londres, 4 vol., 1832-34, publiée par Routledge. *Crux's* *ten Thousand* commença à paraître le 15 avril 1832, Ch. d'après un exemplaire appartenant à l'université de l'Université de Londres. *La Crisis*, journal rare, peut être consulté au British Museum.

comme généralisé et exclusif dans une certaine mesure de la production libre, cessait d'être rationnel. Il faut donc distinguer la conception théorique d'Owen pour une société idéale où l'heure de travail servirait d'étalon de la valeur et l'essai d'application partielle qu'il ébaucha l'Équitable Banque d'Échange. Mais il faut se hâter d'ajouter qu'au point de vue théorique sa conception de la valeur-travail était très embryonnaire et ses projets d'organisation de la production peu précis : il serait impossible de trouver dans ses publications les éléments d'un exposé théorique consistant. Aussi devons-nous, après ces considérations préliminaires, nous borner à faire l'histoire de l'Équitable Banque d'Échange en indiquant successivement le but de l'institution et les causes de son échec.

La Crise des 11 et 22 juin 1832 expose le double objet que se proposait Owen en fondant une Banque d'Échange de Travail. Notre réformateur voulait atteindre la monnaie métallique, mesure artificielle de la valeur et agent imparfait des échanges, dans sa fonction d'étalon ou de mesure des prix et dans sa fonction de circulation : il voulait, par l'échange du travail contre le travail, établir un plus juste et plus parfait étalon de la valeur, et, par la création de rapports directs entre les producteurs, supprimer le profit de l'intermé-

naire et la nécessité du capitaliste. De cette double réforme, Owen n'attendait pas moins que la disparition des crises économiques et la solution du problème du chômage et de la misère.

La substitution à la monnaie métallique du bon de travail représentant la valeur intrinsèque, c'est-à-dire la quantité de travail incorporée dans le produit, aurait pour effet d'introduire un plus parfait intermédiaire des échanges et de supprimer les crises économiques. La monnaie métallique, produite en quantité limitée et monopolisée en quelques mains, est incapable de suivre les progrès de la productivité, surtout depuis que les inventions scientifiques ont multiplié les puissances de production. Les crises économiques sont le résultat des inflations et contractions de l'instrument monétaire : la monnaie métallique ne peut être accrue ni diminuée proportionnellement aux fluctuations de la richesse ; le nouvel intermédiaire des échanges au contraire posséderait une faculté d'adaptation spontanée et une valeur invariable¹. Grâce à cette stabilité de la

1. *Crisis*, vol. I, p. 80, 16 juin 1832 : « C'est aux imperfections de l'intermédiaire des échanges que l'on peut attribuer le parti-
culier qui régit aujourd'hui dans la société et les crises tempo-
raires qui traversent le monde des affaires. Les forces productives
sont capables aujourd'hui de créer toute la richesse qu'on peut

valeur, grâce à ses qualités d'expansion et de contraction, la monnaie de travail réaliserait une adaptation parfaite de la masse monétaire au mouvement des transactions et des richesses.

Les crises économiques ne sont pas des crises exclusivement monétaires ; le désaccord actuel entre le prix et la valeur du travail ne résulte pas seulement, pour Owen, du défaut d'équilibre entre l'agent de circulation et les marchandises produites, mais aussi des prélèvements capitalistes. La monnaie de travail remplacerait avantageusement la monnaie métallique dans sa fonction d'étalon ou de mesure des prix comme dans sa fonction de circulation. Dans la société actuelle, le travail ne donne pas au producteur le pouvoir de commander directement à la richesse, puisque les producteurs dépendent du capitaliste et de l'intermédiaire détenteur des métaux précieux : « Chaque jour des milliers d'individus dans les différentes industries se lèvent le matin sans savoir où ils pourront se procurer un emploi. Chacun d'eux cependant peut produire plus qu'il n'a besoin pour lui-même et chacun d'eux a besoin de l'excédent que produit autrui. Ils ne peuvent ordinairement se procurer le produit des autres

déjà, mais il n'existe pas de moyens de circulation capables d'assurer l'action bienfaisante des prisonniers monétaires et circulaires. »

Édouard Desjardins.

18

qu'en transformant leurs marchandises en argent, en les livrant au capitaliste ou à l'intermédiaire... Mais, si la monnaie est rare, si l'intermédiaire n'est pas disposé à prendre le produit offert, le producteur doit faire un sacrifice considérable... Il n'est pas nécessaire qu'il existe un intermédiaire et les producteurs peuvent s'en passer. Les producteurs n'ont besoin que d'être mis en contact les uns avec les autres et ils peuvent échanger leurs produits respectifs à leur mutuel bénéfice et au bénéfice du consommateur général¹. » Grâce à l'établissement de relations directes entre producteurs et à l'échange équitable du travail contre le travail, on verra disparaître la contradiction inhérente à la société actuelle, le spectacle des créateurs de la richesse impuissants, au milieu de la surproduction et de l'abondance, à satisfaire leurs propres besoins : toutes les énergies endor-

1. *Crân*, vol. 1, 30 juin 1882, p. 59. On se croit que, si le producteur subit un sacrifice dans l'échange, c'est parce que la monnaie est rare; mais alors elle a une puissance d'achat plus grande et le producteur ne subit plus un sacrifice s'il en reçoit moins. La vraie source du sacrifice pour le travailleur, c'est le prélèvement capitaliste et aussi, à l'occasion, quand il produit pour son compte, l'épuisement résultant de la surproduction. On se croit aussi que le remède se trouve dans l'organisation centralisée de la production; l'abolition de l'argent est secondaire et n'est qu'une conséquence, l'argent se transformant en jetons ou contre-marchés du temps de travail (Hörsing).

1. production seront éveillées¹, et des nouveaux s'ouvriront qui donneront, is à tous les ouvriers en chômage : qu'une personne, comme c'est le cas i, attende qu'elle puisse obtenir un r satisfaisant à ses besoins, elle n'aura o mettre au travail, à déposer ses pro- le pourra immédiatement se procurer dont elle a besoin. Ainsi sera ouvert u débouché d'une large envergure qui d'occuper tous les sans-travail en lin- illions de consommateurs de ceux qui n'étaient à peine rien plus que des s². »

il n'est plus seulement l'instrument de , mais l'instrument d'échange ; grâce isation du travail, chacun dispose du change : pour consommer, il n'a qu'à t il peut produire d'une façon illimitée, acte de production, suivi d'un dépôt gasin de la Banque, correspond la pos- ri acte de consommation, d'une de- produits au même magasin. Le sys- testiné à faire de tout déposant un ear : le bon de travail donné en paie-

1. I, 23 juin, p. 67.

2. I, p. 69

nent par la Banque peut être remis instantanément à celle-ci contre un achat immédiat dans le même magasin. Owen espérait non seulement équilibrer production et consommation et éviter les crises, mais développer indéfiniment la production et la consommation en assurant un emploi permanent aux travailleurs et un débouché illimité aux produits¹.

Ces perspectives paraissent étrangement ambitieuses, surtout si l'on en rapproche la tentative qui devait permettre de les réaliser. Dès la première leçon, Owen sacrifie le principe qui devait faire l'originalité de l'institution, et l'Équitable Banque d'Échange, même dans son programme initial, ne peut être considérée comme un essai d'application du système de la valeur-travail.

Owen a la prétention d'établir, pour la valeur, un étalon présentant exactement les mêmes caractères que l'unité de longueur ou l'unité de poids,

1. H. Davis, *Annales de l'Institut des Sciences sociales* (1895).
 « Owen voulait assurer l'indépendance des travailleurs vis-à-vis des détenteurs de la puissance acquiescente de toute chose en donnant aux produits du travail cette puissance acquiescente exclusivement à l'échange. Owen cherchait à dégager directement la valeur acquiescente du travail, indépendamment de tout échange, indépendamment à tout échange, tandis que Proudhon s'attribuait un pouvoir acquiescent et illimité qu'aux valeurs constituées par l'échange opéré entre les individus. »

une unité monétaire en tous points comparable au mille, à la livre, au gallon¹. L'étalon choisi est l'heure de travail ; mais encore faut-il définir la réalité concrète qui se cache derrière le mot abstrait. Pour la détermination de l'étalon, Owen emprunte à la société actuelle les éléments d'évaluation de l'heure de travail : « Il serait hautement désirable, dit-il, de faire que cet étalon de la valeur soit le même à travers tout le royaume, mais pour le moment c'est impossible. Les salaires dans les différentes industries diffèrent de 10 sh. à 1 sh. par jour : la moyenne peut être fixée à 5 sh. par jour (la plus grande partie des industries étant seulement un peu au-dessus ou au-dessous). La durée du travail est aussi très variée, il est désirable de réduire ces variétés à un étalon et, à cette fin, on propose que la journée de travail soit de 10 heures. L'étalon sera l'heure de travail à six pence. La difficulté est de savoir si ceux qui reçoivent des salaires plus élevés travailleront aux mêmes conditions que ceux qui reçoivent moins : mais s'ils considèrent que les services des ouvriers moins payés sont aussi nécessaires que les leurs pour former une union complète des métiers, un cercle entier d'occupa-

1. Crétet, vol. I, p. 94. — Beaupuis, *Mesure de la valeur*, Louvain, 1898, p. 4 à 20, mesure la différence entre la mesure de la valeur et celle de la longueur et du poids.

tions, ils ne feront point d'objection¹. » Jusqu'à ce que l'organisation de toutes les industries permette d'établir l'échange des produits d'après les quantités de travail incorporées en eux, il conviendra de convertir les différents taux de salaire, payés actuellement, en prix fixés d'après l'étalon, la journée de travail de 10 heures à 5 sh. Par exemple, la valeur du travail d'une personne qui est payée 2 sh. 6 d. par journée de 10 heures est égale à 5 heures de travail de celui qui reçoit 5 sh. ; les salaires de 7 sh. 6 d. par jour sont égaux à 15 heures de travail à 5 sh. par jour.

On voit que les bons de travail de l'Équitable Labor Exchange n'avaient rien de commun avec les bons d'une société où le travail serait la seule mesure de la valeur. Sans doute l'heure de travail à 5 pence n'était qu'un étalon provisoire. Il n'en est pas moins vrai que ces bons de travail n'étaient pas en réalité autre chose que des jetons représentatifs de monnaie, semblables à ceux de nos coopératives actuelles, jetons servant à l'usage exclusif des membres, après évaluation des services et des marchandises en monnaie métallique suivant les conditions de la concurrence.

Ce n'est pas là la seule atteinte portée aux prin-

1. *Crisis*, vol. 1, p. 60.



PLATE VII

100

100

100



cipes, la seule concession faite aux conditions économiques de la société actuelle. Comme il n'est pas facile de déterminer immédiatement en heures de travail le coût des matières premières, le temps de travail qui s'est incorporé au produit au fur et à mesure des opérations industrielles, on convertira en heures de travail à si pence le coût des matières premières évalué en argent. Après avoir interrogé le déposant sur le temps de travail consacré à la production d'un article, le garde-magasin, préposé à la réception et à la livraison des produits, évalué « la valeur intrinsèque » de chaque article, c'est-à-dire le coût des matières premières converti en heures de travail et le temps de travail incorporé au produit par le déposant. Conformément ou non à la déclaration du producteur, l'évaluation est nécessairement arbitraire et destinée à tourner au préjudice de la Banque. Si l'administrateur chargé de l'évaluation enregistre purement et simplement la déclaration instinctivement exagérée du déposant, il a chance de sur-coter les produits. Au contraire, s'il considère les risques de la Banque et la concurrence du marché extérieur, il a tendance à sous-coter les produits et à éloigner ainsi les déposants. Les produits sur-cotés sont destinés à rester en magasin ; les produits sous-cotés à mécontenter la clientèle et à aller contre l'objet même que se propose

l'institution : absorber progressivement tous les travailleurs dans l'organisme nouveau.

L'évaluation faite, le garde-magasin remet au déposant des bons de travail d'une valeur égale à celle du produit au taux de 1 heure pour six pence¹ ; si le produit est évalué 9 sh. 6 d., le producteur reçoit 19 heures de bons. Le montant des bons en circulation devant toujours représenter le montant des marchandises déposées, toute surémission est impossible : il y a égalité entre la monnaie en circulation et la richesse en stock, puisqu'à mesure que les produits sont pris les bons reviennent en quantité égale au magasin². On ne reçoit point de monnaie métallique ; mais on peut échanger la monnaie métallique contre des bons : « l'argent ne sera reçu que comme un simple article de commerce, les personnes qui en déquerront recevront des bons de travail au taux de 1 heure pour six pence³... Les maçons, peintres, plombiers, charpentiers, etc., pourront échanger leurs services contre les services qui

1. On prélevait pour couvrir les dépenses de l'établissement 1/8 d. par shilling pour les membres de la société et 1 d. pour les déposantes étrangers.

2. *Crève*, vol. I, p. 61, 62.

3. On espérait que bientôt les bons serviraient plutôt. *Crève*, 15 et 27 septembre 1837, p. 112, 113 : Bons de travail échangés contre l'argent au taux de 19 sh. 6 d. contre 20 sh. en argent et 19 sh. 9 d. contre le souverain en or.

s'incorporent dans un produit : leurs noms seront indiqués aux personnes qui pourront avoir besoin d'eux, mais la société ne doit pas courir le risque de garantir le travail qui pourra être fait. »

II

L'idée de remédier aux vices de la société actuelle par une organisation de l'échange indépendante de toute organisation de la production n'est pas une idée qui soit particulière à Robert Owen. Cette idée a donné naissance aux systèmes de ceux qu'on pourrait appeler *les socialistes de l'échange*. La raison consciente ou non qu'ont ceux-ci de limiter leur ambition réformatrice à l'échange est le désir, en laissant la production libre, de préserver l'individu de la tyrannie collective. Mais ils rencontrent l'opposition des partisans du socialisme intégral qui embrassent dans leurs critiques et dans leurs projets de réforme non pas un moment de l'organisation économique, la circulation des produits, mais l'organisation tout entière. Les adeptes du socialisme intégral pensent que l'organisation de la production est le commencement et la fin de la Révolution sociale, la condition *sine qua non*

de la disparition de toute injustice et de toute misère : ils accusent d'illogisme *les socialistes de l'échange*. L'échec de tentatives comme celles d'Owen semble bien leur donner raison et montrer que toute organisation de l'échange présuppose une organisation autoritaire de la production ou y conduit.

De tous les socialistes de l'échange, le plus original est Proudhon et il nous paraît intéressant d'esquisser¹ ici un rapprochement entre les idées et tentatives d'Owen et celles de Proudhon.

Les idées de Proudhon sur l'organisation de l'échange ont fait l'objet de deux projets, l'un de 1848-49 (projet de constitution d'une Banque d'Échange et acte de fondation de la Banque du Peuple), l'autre de 1855 (projet de Société de l'Exposition perpétuelle adressé au prince Napoléon²). Comme ces deux projets se différencient très nettement, il est nécessaire de les analyser séparément.

Owen veut atteindre la monnaie métallique, mesure artificielle de la valeur et agent imparfait des échanges, dans sa fonction d'étalon et dans

1. M. Auray consacre sa thèse de doctorat à l'analyse de ces *Socialistes socialistes d'échange* et nous remercions à son étude très approfondie et très pénétrante des conceptions de Proudhon.

2. Le prince Napoléon était président de la Commission de l'Exposition universelle de Paris et chargé par l'empereur de trouver pour le Palais de l'Industrie une affection d'utilité publique. Voir *Tafels de la propriété*, p. 247.

sa fonction de circulation. Or, dans le projet de Banque d'Échange (1848) et de Banque du Peuple (1849), Proudhon se livre à la seconde de ces deux réformes : il prétend supprimer la monnaie métallique comme instrument de circulation et non substituer à celle-ci le travail comme mesure des valeurs. Dans ce premier système, en effet, on ne trouve ni magasin de vente dans lequel se fasse le dépôt et l'évaluation des produits, ni la moindre préoccupation de rémunérer l'ouvrier en temps de travail. La Banque de Proudhon reçoit non les marchandises elles-mêmes, mais les titres qui les représentent et elle les reçoit pour la valeur certaine qui leur a été attribuée au cours de l'échange par le libre accord des contractants.

La Banque d'Échange a pour but de constater, d'enregistrer les valeurs faites, en éliminant seulement ce qui, dans l'échange, vient fausser les rapports qui s'établissent entre les choses. Là est l'analogie avec Owen : Proudhon veut supprimer l'usage de la monnaie. L'obligation pour tout vendeur de transformer son produit en argent pour pouvoir se procurer ce dont il a besoin est l'origine d'un prélèvement capitaliste et la source de toutes les crises. « L'or, dit Proudhon, qu'on se figure comme la clef du commerce n'en est que le verrou. C'est une sentinelle placée à l'entrée du

débouché qui dit : On ne passe pas¹. » Comme Owen, Proudhon attendait de la suppression de l'intermédiaire monétaire la disparition des crises, et, par l'extension du débouché, la possibilité d'étendre indéfiniment la production.

Lorsqu'une marchandise a trouvé son débouché et qu'elle s'est échangée avec une autre, son acquéreur reçoit un titre de crédit représentant cette marchandise. La Banque d'Échange² a pour objet de donner à ce titre de crédit le caractère d'une monnaie : elle remplace ce titre par un bon d'échange, analogue à notre billet de banque sans la garantie métallique, à titre anonyme, échangeable à perpétuité et remboursable à vue, mais seulement contre des marchandises et des services³ a.

À la base de l'émission d'un bon d'échange, il y a donc placement d'une marchandise : la Banque n'intervient qu'ultérieurement à l'opération d'échange; elle n'a ni à évaluer la marchandise, ni à se préoccuper de lui trouver un débouché et, par là, la tentative de Proudhon devant se différencier de celle d'Owen, puisqu'aucune difficulté n'existait pour adapter la production à

1. *Organisation de crédit et de la circulation*, p. 123.

2. *Organisation sociale d'un groupe de producteurs et de consommateurs liés par un pacte*.

3. Le titulaire de ce nouveau titre pourrait se procurer avec les adhésions à la Société les produits dont il avait besoin.

la consommation. Le système de Banque d'Échange d'Owen était subordonné, comme nous le verrons, dans son fonctionnement à une organisation autoritaire de la production, tandis que celui de Proudhon laissait subsister la liberté du producteur.

Cependant, malgré cette apparente supériorité, la Banque du Peuple de Proudhon se sentit hantée à deux obstacles qui l'auraient conduite à une ruine aussi certaine que celle de l'Équitable Banque d'Échange d'Owen. Sans doute on n'avait plus à redouter une accumulation de produits invendus et invendables. On devait craindre non plus une surproduction, mais une surémission : l'accumulation des titres représentant les marchandises devait avoir pour résultat une dépréciation totale ; car les livraisons à faire dans l'avenir, les marchandises acceptées, mais peut-être non encore produites, donnaient lieu à l'émission de titres dotés d'un pouvoir d'acquisition immédiat. D'autre part, l'infirmité du système tenait aussi aux fraudes auxquelles il pouvait donner lieu : l'émission de lettres de change pouvait ne correspondre à aucune marchandise réellement produite. Que devait-il arriver si, au moment de s'acquitter, l'adhérent n'avait pas de produit à fournir, bien qu'il eût vécu sur la promesse d'en fournir un ?

Par certains côtés, le projet de 1855 se rapproche davantage de l'Équitable Banque d'Échange de Robert Owen : Proudhon proposait que le palais de l'Industrie fût concédé gratuitement à une Société de producteurs qui y feroient une exposition permanente de leurs produits. C'était là un moyen de mettre les producteurs en relation directe avec les consommateurs et de supprimer les intermédiaires. Mais cette Société qui expose des marchandises et qui les vend pour le compte des producteurs n'est pas une simple coopérative de vente. Grâce à un capital social constitué par les producteurs adhérents à la Société, elle fera des opérations d'escompte, des avances et des prêts. Ici les marchandises elles-mêmes, avant toute vente, sur simple expertise, seront dotées par l'escompte d'un pouvoir immédiat d'acquisition. En admettant cette évaluation antérieure à l'échange, évaluation aléatoire et incertaine, le projet de 1855 diffère des projets antérieurs et rappelle les errements de la Banque d'Échange d'Owen.

Un second trait rend plus frappante encore la ressemblance entre le projet théorique de Proudhon et la tentative oweniste : la Société devra bientôt agir pour son compte, acheter et revendre, et dans cette opération, elle aura pour objet non la poursuite d'un gain, mais la compensation

perpétuelle et quotidienne », c'est-à-dire la compensation de la perte faite sur la vente des marchandises par le bénéfice réalisé : ce bénéfice doit se borner à être proportionnel à la perte¹. Dans cette nouvelle phase de son projet, la Société paie les marchandises d'échange et les évalue en travail : le travail est la monnaie métallique commune contre les valeurs et l'on érédite les journées de travail.

Dans le projet de l'Exposition perpétuelle, la contradiction rejoint celle d'Owen et l'on retrouve la présence de la seule application pratique de la contradiction nous ait laissée de sa théorie constituée, théorie qui n'apparaît ni dans sa Banque d'échange, ni dans sa Banque.

Dans les premiers essais d'organisation du projet, Proudhon se contente d'atteindre la monnaie métallique dans sa fonction commune : dans le projet de 1855, il veut la monnaie commune étalon et commune mesure.

Dans le projet de 1855, la journée de travail, la journée de tous les travaux et services possédant à réaliser ainsi le double objet primitivement donné à l'Équi-

¹ *Idem*, *Propriété*, p. 276.

table Banque d'Échange de Travail qui s'ouvre à Londres le 3 septembre 1832.

III.

Dans un local offert par Bromley à Gray's Inn Road, la Banque s'installe ; les dépôts de produits commencent le 3 septembre 1832¹ et les échanges le 17 du même mois. Le 8 décembre, une succursale est ouverte à Blackfriars et une autre s'ouvre à Birmingham au commencement d'août 1833. Dans les premiers temps, la multiplication des dépôts est telle que, quinze jours après l'ouverture, on est obligé de fermer les portes du mercredi soir au lundi matin. Bientôt après on annonce dans la *Crisis* que, comme la multiplicité des tout petit dépôts est un obstacle aux affaires, on a décidé de ne plus recevoir aucun lot de produits d'une valeur réelle inférieure à 40 heures ou d'une valeur nominale monétaire de 20 sh². Au 31 décembre 1832, les dépôts hebdomadaires qui, dans les premières semaines, n'étaient en moyenne que de 20 000 heures, s'élèvent à 36 et à 38 000 heures³, et l'état publié par la *Crisis* le

1. *Crisis*, 8 septembre, p. 102, 103. Règlement de la Banque.

2. *Crisis*, 22 septembre, p. 113, et 13 octobre, p. 126.

3. *Crisis*, vol. I, 5 janvier 1833, p. 174.

12 janvier 1833 enregistré, du 3 septembre au 29 décembre, pour les quatre premiers mois, 445 501 heures de dépôts et 376 166 heures d'échanges. A la succursale de Blackfriars, du 8 décembre au 5 janvier, il y a eu 32 759 heures de dépôts et 16 621 heures d'échanges¹. A la fin de décembre 1833, la Banque d'Échange a atteint son apogée et son secrétaire paraît en droit de publier dans la *Crisis* un résumé optimiste de la situation : « Les affaires de la Banque progressent d'une façon constante ; chaque jour, les bons émis deviennent plus appréciés, le mode d'échange mieux compris et par suite la circulation des bons s'étend plus rapidement. Comme signe de la supériorité du système d'échange, nous pouvons citer le fait suivant qui est arrivé la semaine dernière : un ouvrier ébéniste sans travail offre à un respectable boulanger une botte à thé, demandant du pain en échange. Le boulanger, qui n'avait pas besoin de cet article, dit à l'homme de le porter à la Banque de Gray's Inn Lane ; ce que fit notre ouvrier qui déposa son produit et le déclara pour une valeur de 25 sh. L'évaluation ne s'éleva qu'à 23 sh. ; contre quoi l'ouvrier tout d'abord protesta, puis ayant regardé dans le magasin, il trouva des feuilles à plaquer et d'autres objets

1. *Crisis*, vol. II, p. 7.

dont il avait besoin. Le prix de ces articles était si bas que l'avantage que lui procura son échange équivalait au prix qu'il avait demandé pour sa botte à thé. Ainsi cet homme s'en alla parfaitement satisfait et déclara qu'il était décidé à continuer de travailler pour la Banque¹. » Déjà cependant, dès les premiers mois de son existence, la Banque s'était trouvée entravée dans son fonctionnement par les vices inhérents au système : difficulté d'approvisionner ses membres de subsistances et de matières premières ; difficulté d'évaluer les prix et d'équilibrer l'offre et la demande.

La Banque d'Échange se trouvait dans l'impossibilité d'équilibrer l'offre et la demande. Un correspondant de la *Créole* l'avait bien compris lorsqu'il déclarait inéluctable la nécessité de tenir compte du besoin public dans l'évaluation des produits : « Si vous payez, disait-il, en proportion, non de la demande des produits, mais du travail incorporé en eux, l'établissement sera bientôt encombré de produits inutiles dont il ne pourra pas trouver le débouché. » Il montrait que, pour vivre, la Banque était dans l'obligation de faire échec à son principe, dans l'obligation de refuser certains produits et d'en payer certains

1. *Créole*, vol. I, p. 149, 24 novembre 1823.

autres pour moins que la quantité de travail qui s'y trouvait incorporée, « non parce que ces produits sont de façon ou de qualité inférieures, mais parce qu'ils ne sont plus de mode, comme les boutons de métal remplacés par les boutons recouverts d'étoffe »¹. C'est ce qui se produisit à la Banque d'Échange. Des gens apportaient des produits invendables sur le marché, les transformaient en bons de travail et retiraient des articles utiles. Des marchands ou des spéculateurs déposaient des produits défectueux et choisissaient en échange les produits qu'ils pouvaient revendre avec profit. Même si tous les articles apportés avaient été de bonne qualité, qu'est-ce qui assurerait leur écoulement? qu'est-ce qui assurerait l'équilibre entre l'offre et la demande pour chacun des produits déposés? La Banque était conduite ou à violer son principe fondamental en sous-estimant et en refusant les articles démodés ou invendables, ou à grossir indéfiniment un stock destiné à rester sans débouché. Dès le commencement d'octobre 1832, un pauvre tailleur écrit au *Times* pour se plaindre du mode d'évaluation de la Banque : « Sur le conseil de partisans du système de M. Owen, j'empruntai £ 2 à un de mes amis, avec quoi j'achetai l'étoffe nécessaire

1. *Crisis*, vol. II, 23 et 30 mars 1832, p. 89 et 90.

pour faire un habit, une garniture de vêtement, etc. J'en eus un total pour 36 sh. ; je fis l'habit et le portai au bazar mardi dernier. Je ne reçus pas de réponse avant vendredi et, quand je me présentai, on évalua mon habit 34 sh. en hors de travail. Je voudrais bien savoir si c'est bien que M. Owen appelle une juste rémunération du travail. Ainsi je travaille trois jours on me fait attendre deux jours encore, et je reçois une somme inférieure au prix coûtant de la matière première¹. » En réponse à cette critique, Owen fait la déclaration suivante : « Ce qui règle notre réelle évaluation des articles est le plus bas prix courant. Chacun achète au meilleur marché ; personne ne viendra à nous si nous ne sommes pas aussi bon marché que les autres, et, si personne ne vient nous acheter les produits, il n'y aura aucun intérêt pour les déposants à nous les apporter. Notre échelle d'évaluation est destinée à assurer les échanges et, comme nous plaçons tous les échangistes dans des conditions d'égalité au point de vue du taux d'évaluation, il est parfaitement indifférent aux producteurs de déposer leurs produits à un prix plus ou moins élevé, puisqu'un même taux d'évaluation s'applique aux produits qu'ils peuvent prendre en échange : si on élevoit

1. *Crisis*, vol. I, p. 123 (8 octobre 1831).

évaluation, ils seraient obligés de payer les produits qu'ils achètent¹. » Ainsi, contrairement à la Banque nationale de valeur — purement nominale et que ce qui règle — c'est à la Banque d'Échange, comme le prix du marché. Tous les clients de la Banque, du reste loin de se plaindre, et un d'eux déclare qu'ayant apporté un habit bon d'une valeur respective de 50 sh.

« reçoit à son entière satisfaction le prix de 50 sh. mais que sur le prix de l'habit en lui-même, parce que cet habit était hors de compte du premier tailleur pourvu certains cas, l'évaluation pouvait se faire et du dépositaire, et l'exemple du service souvent aussi, même lorsque la Banque ne reçoit pas les présentations du propriétaire, l'évaluation avait pour résultat d'entreposer des objets invendables comme s'ils étaient mesurés.

C'est, pour que la Banque pût vivre, les administrateurs veillaient avec rigueur

¹ Ils ont été habitués à la monnaie et des espèces d'argent pour les aider dans leurs achats. Il en est de même dans un système de transactions en papier-monnaie, si ce système s'étendait très loin. La valeur-travail est purement nominale, dans ce système. »

² L. I, p. 133, 27 octobre 1832.

aux proportions du stock et se montrassent plus sévères encore pour l'acceptation que pour l'évaluation des produits. Il aurait fallu aussi mettre à la disposition des membres de l'association des objets d'alimentation, afin que les bons de travail ne fussent pas occupés par les marchands du voisinage qui ne les acceptaient que pour les déprécier.

Pour participer au mouvement d'échanges de la Banque, le producteur devait être possesseur d'instruments de travail : la Banque avait dû procurer à sa clientèle des rivières et des matières premières. Plusieurs essais furent tentés à Grey's Inn Road, mais ils échouèrent faute d'un local assez grand et surtout faute de capitaux, montrant la difficulté qu'il y avait à adapter la nouvelle institution au milieu économique et à combiner les deux systèmes de valeur. Le 17 novembre 1834, *La Crise* annonce qu'un contrat a été passé avec un excellent boulanger qui désormais (à partir de lundi prochain) nous fournira régulièrement le pain moitié contre argent comptant, moitié contre bons de travail : la Banque offrira à ses membres le pain dans ces mêmes conditions. Nous nous proposons de passer des conventions semblables avec d'autres marchands de comestibles. » Et de nouveau le premier décembre : « Nous avons la satisfaction d'informer

les amis de notre Banque d'échange que nous tenons à leur disposition une ample provision de denrées payables moitié en argent, moitié en bons, par exemple de la viande fraîche d'excellente qualité à 6 pence la livre¹. » Mais il est probable que ces conventions ne furent que très temporaires et ce fut là l'une des causes de dépréciation des bons : leurs possesseurs, ne pouvant trouver au magasin de la Banque les produits dont ils avaient besoin, étaient obligés de revendre ces bons à des marchands qui s'en servaient pour ruiner l'établissement.

Le fait qui précipita la faillite de l'entreprise fut la reprise du local de Gray's Inn Road par son propriétaire, Brounley, qui, au commencement de 1833, expulsa ses locataires par la force. La Banque fut transférée à Blackfriars, puis à Charlotte Street, Tiltrot Square, et le mouvement des affaires commença à diminuer : de 30000 heures par semaine en décembre, les dépôts et les échanges tombent en février 1833 respectivement à 13 568 et à 13 118, en mars à 9 518 et à 12 212. Un an après, le 24 avril 1834, ils n'étaient plus, pour les deux mois de février et de mars, que de 19 223 et de 25 148, c'est-à-dire à peine de 2500 et de 3000 par semaine. Enfin, le 7 juin 1834,

1. *Crash*, vol. 1, p. 146, 149 et 155. — *Ibid.* pour la citation.

l'éditorial de la *Crisis* annonçait la disparition de la Banque d'Échange de Travail¹.

Lorsqu'en juin 1834 la Banque cesse de fonctionner, il y a déjà longtemps qu'elle n'était plus sous la direction d'Owen². Mais, pour s'être désintéressé de l'Équitable Banque d'Échange de Charlotte Street notre réformateur n'a pas abandonné son dessein de réaliser l'application du principe de l'échange égal du travail contre le travail. Tout au contraire, Owen veut tenter à nouveau l'entreprise, mais cette fois avec l'envie-gure que seule la hâte de ses amis l'avait empêché de lui donner. Au lieu de commencer par établir une Banque d'Échange dans un milieu inorganisé, il est nécessaire de commencer par organiser le milieu et la production ; il faut profiter à cette fin du mouvement qui entraîne les Trades-Unions vers une union générale de toute la classe ouvrière. Une fois tous les métiers groupés en une hiérarchie de syndicats, une fois toutes les industries formant un vaste organisme, l'échange équitable du travail contre le travail pourra devenir une réalité. C'est à cette union des classes produc-

1. *Crisis*, 2 février 1833, vol. II, p. 25, p. 39 et 66 ; vol. IV, p. 24 et 68.

2. Depuis les premiers mois de 1833. Cependant, en août 1833, Owen avait été nommé gouverneur de la Banque d'Échange de Birmingham.

trices que, pendant les années 1833 et 1834, Owen consacre tous ses efforts.

Dès le 27 avril 1833, *la Crise* prend pour sous-titre : « *Journal des Coopératives, de l'Équitable Banque d'Échange et des Trades-Unions.* » Owen dépense son infatigable activité à parcourir les districts industriels, à conférer avec toutes les réunions et congrès syndicaux, un jour à Birmingham, le lendemain à Worcester, puis à Manchester, un autre jour à Sheffield, puis à Leeds, à Huddersfield, à Derby, etc...¹ En septembre 1833, l'insassable propagandiste assiste au congrès de l'union du bâtiment à Manchester avec 250 délégués représentant 30000 ouvriers. De retour à Londres, le 6 octobre 1833, à l'institution de Charlotte street², Owen expose le programme de la classe ouvrière organisée : « Les classes productrices et utiles ont décidé que la vérité et la justice prendraient enfin la place de l'erreur et de l'injustice et que la société serait réorganisée sur un principe qui assurerait à chacun le produit de son travail. Je viens justement de visiter quelques-unes des parties les plus peuplées du pays où règne une grande agitation... une agitation honte-

1. *Crise*, vol. III et IV. Voir pour plus de détails les lettres d'Owen à la *Crise* durant ses tournées, par exemple en décembre 1833, *Cible* du 28 décembre 1833 et du 4 janvier 1834.

2. *Crise*, vol. III, p. 49, 12 octobre 1833.

ment morale menée par des hommes sobres, travailleurs et intelligents qui, indignés de l'injustice que présente l'organisation actuelle de la société, sont déterminés à revendiquer les droits justes et naturels de ceux à qui la société doit tout son bien-être et toutes ses jouissances. Je veux donner une courte esquisse des transformations qui sont proches et qui arriveront soudainement dans la société comme un voleur dans la nuit. » Toute la classe ouvrière doit être comprise dans une grande organisation qui mette fin à la concurrence individualiste : toutes les industries doivent être gérées par des Compagnies nationales : « Nous aurons conservé tous les avantages à la fois de la division du travail et de l'union. Chaque industrie formera une association de loges ; dans chaque profession, tous les individus deviendront membres de la loge communale... Les loges communales se réuniront chaque semaine et choisiront des délégués pour former les loges de comté qui auront des réunions mensuelles et nommeront des délégués aux loges provinciales. Celles-ci enverront des délégués aux grands congrès nationaux siégeant probablement à Londres. Les petits métiers seront groupés en organisations semblables, par exemple tous les ouvriers du vêtement s'uniront, pour former une compagnie, aux tailleurs, cordonniers, chapeliers, modistes et couturiers. » Il n'y aura plus

aucun secret industriel : tous les renseignements, relatifs au coût et au profit, seront communiqués au public par la *Gazette* de la Grande Union des classes productrices. Et, le 6 octobre, Owen termine son discours par cette déclaration : « Les temps sont proches où il sera considéré comme honteux de ne pas appartenir à l'une ou à l'autre des classes productrices, et la génération qui va naître n'aura pas de plus haute ambition que de produire quelque chose d'utile à la société : il n'y aura bientôt plus que les fous qui combattront une transformation si favorable aux intérêts de l'humanité. »

Le 9 octobre, Owen complétait cet exposé du socialisme corporatif en disant : « Les Trades-Unions seront bientôt, grâce à leur influence, la toute-puissance réelle du pays... Elles ont compris que la concurrence était la cause principale et immédiate de la pauvreté et de la misère... C'est pourquoi elles sont prêtes à former des compagnies nationales de production : chaque industrie constituera une grande compagnie, comprenant tous les individus occupés dans la profession, sera unie à toutes les autres compagnies par un lien général d'intérêt et échangera avec elles ses produits d'après l'équitable principe de l'échange du travail contre une égale valeur de travail ¹. »

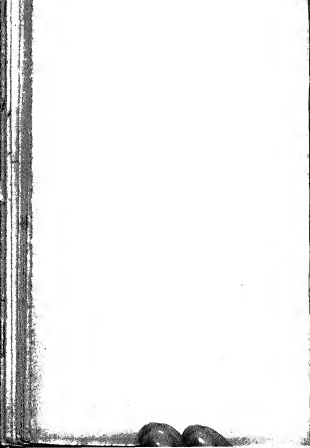
1. *Op. cit.*, vol. III, p. 83, 19 octobre 1833, discours prononcé

Au commencement de 1833, la Grande Union nationale consolidée des métiers existe et voilà Owen au moment presque entraîné à faire du socialisme de lutte de classe, l'agitation syndicaliste, qui accompagne cette gigantesque mais fragile création, pénètre jusque dans les milieux agricoles, éveille le prolétariat rural et groupe même un certain nombre de loges de femmes. De nombreuses grèves éclatent, rigoureusement réprimées, et la condamnation des six journaliers agricoles de Dorchester (mars 1834) donne à la Grande Union consolidée des métiers l'occasion d'organiser, dernière manifestation de sa puissance éphémère, une procession qui comptera de 30 000 à 40 000 personnes (21 octobre 1834). Ce grand effort prématuré de concentration syndicale était destiné à échouer et déjà, dès le mois d'août 1834, l'esprit de la Grande Union consolidée des métiers s'était transformé ; celle-ci cessait d'être une organisation de combat et changeait son nom en celui d'*Association consolidée anglaise et étrangère de l'industrie, de l'Humanité et de la Science*. On proposait à la nouvelle association, non plus des flus de lutte de classe, mais

un Congrès général des délégués des coopératives et Trades-Unions au lieu de l'Equitable Bank of Exchange. Du reste, la Grande Union nationale paraît avoir été exclusivement une organisation de lutte sans oses dans le sens d'une organisation de la production.

des fins de paix sociale : « Les employeurs et employés ayant précisément le même intérêt, il convient de prendre des mesures destinées à créer des rapports amicaux entre propriétaires et cultivateurs du sol, entre industriels et artisans de toute sorte ; de réconcilier patrons et ouvriers ; de leur faire comprendre leurs intérêts communs et de remplacer le principe de concurrence individualiste par celui d'union et d'assistance mutuelle¹. » Le même numéro du 23 août 1834 annonçait la fin de *the Crisis*, la publication du journal *The New moral World* et l'avènement d'un Nouveau Monde moral.

1. *Crisis*, 23 août 1834, vol. IV, p. 153.



CHAPITRE II

LE NOUVEAU MONDE MORAL.

(1834-1868)

« Les temps sont proches, déclare Robert Owen dans le dernier numéro de *la Crisis*, les temps sont proches où le système maudit du Vieux Monde d'ignorance, de pauvreté, d'oppression, de cruauté, de crime et de misère disparaîtra... Hommes de toutes les nations et de toutes les couleurs, réjouissez-vous avec nous de ce grand événement qui est tout près de se produire; les temps sont proches où l'humanité sera délivrée de toutes ses faiblesses et de toutes ses folies. Ne regrettez pas que *la Crisis* expire, car elle ne meurt que pour être remplacée par le *Nouveau Monde moral* dans lequel vérité, travail et science régneront à jamais... » Le premier numéro du *New moral World* (1^{er} novembre 1834), journal hebdomadaire destiné à exposer

en détail les principes de système rationnel de société, annoncer la venue d'un Nouveau Monde moral « où le mensonge n'aura plus de place, où la pauvreté et l'inhumanité seront inconnues, où l'esclavage et la servitude n'existeront plus, un monde où de l'amour naîtra un bonheur exquis que n'obscurcira aucune misère, un monde où tous les biens seront produits en abondance et où tous jouiront de cette abondance ; un monde dont seront bannies les mauvaises passions et où l'Amour et la raison présideront avec sagesse aux destinées de la race humaine ».

Le Nouveau Monde moral, il n'est point d'expression qui caractérise mieux le quart de siècle d'apostolat moral et social auquel est consacré la vie d'Owen entre 1834 et 1858. Pendant ces 25 dernières années de sa vie, dans les colonnes du *Nouveau Monde moral*, dans le *Libre du Nouveau Monde moral*¹, et dans la *Nouvelle existence de l'Homme sur la Terre*², dans la *Revue trimestrielle de la Raison*³, le *Journal de Robert Owen*⁴ et la *Gazette Millénaire*⁵, dans ses innombrables bro-

1. 1836-1842-1844.

2. 1854-1856.

3. 1853.

4. 1851-1852.

5. 1856-1858. Ajouter aussi deux séries de brochures sur la



Robert Brown

From All



chures, discours et conférences, apparaît l'inspiration chrétienne qui anime l'homme et la doctrine. Owen annonce le règne de Dieu sur la terre, l'avènement d'une ère de vertu et de bonheur, un millénaire laïque tout imprégné de christianisme.

I

Cette dernière partie de la vie d'Owen est marquée par l'apparition du socialisme en Angleterre sous une double forme : le socialisme de paix sociale et le socialisme de lutte de classe, l'owénisme et le chartisme.

Le mot de socialisme date, en France, de 1834 : il est « inventé » par Pierre Leroux qui l'emploie, dans un article de la *Nouveaux Encyclopédie*, intitulé « de l'Individualisme et du Socialisme » pour désigner les doctrines saint-simoniennes. Il n'est pas sans intérêt de rappeler ici les termes mêmes de la définition que Pierre Leroux donne de l'individualisme et du socialisme. L'expression d'individualisme était déjà de langage courant ; mais il est curieux de connaître

venue de Millénario, collé sur l'inauguration du Millénario, publiées en 1855 (Voir Bibliographie).

ROBERT DOLLÉANS.

avec précision le sens ou plutôt les deux sens successifs que son inventeur français attribuait au mot socialisme et qu'on pourra rapprocher ainsi de la signification anglaise : « Nous sommes aujourd'hui, dit Pierre Leroux, la proie de ces deux systèmes exclusifs de l'individualisme et du socialisme... »

« Les uns ont posé en principe que tout gouvernement devait un jour disparaître et en ont conclu que tout gouvernement devait, dès à présent, être restreint aux plus étroites dimensions; ils ont fait du gouvernement un simple gendarme chargé d'obéir aux réclamations des citoyens. Du reste, ils ont déclaré la loi athée de toute manière, et l'ont bornée à régler les différends des individus, quant aux choses matérielles et à la distribution des biens d'après la constitution actuelle de la propriété et de l'héritage. La propriété ainsi faite est devenue la base de ce qui est resté de société entre les hommes. Chacun retiré sur sa motte de terre devenait souverain absolu et indépendant; et toute l'action sociale se réduisait à faire que chacun restât maître de la motte de terre que l'héritage, le travail, le hasard ou le crime lui avait procurée : *Chacun chez soi, chacun pour soi*. Malheureusement, le résultat d'un tel abandon de toute providence sociale est que chacun n'a pas sa motte de terre, et que la part des uns tend toujours

à augmenter, celle des autres à diminuer ; le résultat bien démontré est l'esclavage absurde et honteux de 25 millions d'hommes sur trente.

« Les autres, au retour, voyant le mal ont voulu le guérir par un procédé tout différent. Le gouvernement, ce vain imperceptible dans le premier système, devient dans celui-ci une hydre géante qui embrasse de ses replis la société tout entière. L'individu, au contraire, ce souverain absolu et sans contrôle des premiers, n'est plus qu'un sujet humble et soumis : il était indépendant tout à l'heure, il pouvait penser et vivre selon les aspirations de sa nature ; le voilà devenu fonctionnaire et uniquement fonctionnaire ; il est enrégimenté, il a une doctrine officielle à croire et l'inquisition à sa porte. L'homme n'est plus un être libre et spontané, c'est un instrument qui obéit malgré lui ou qui, fasciné, répond mécaniquement à l'action sociale, comme l'ombre suit le corps.

« Tandis que les partisans de l'individualisme se réjouissent ou se consolent sur les ruines de la société, les partisans du socialisme, marchant bravement à ce qu'ils nomment une époque organique, s'évertuent à trouver comment ils enterverront toute liberté, toute spontanéité sous ce qu'ils nomment l'organisation.

« Les uns, tout entiers au présent et sans avenir,

sont arrivés aussi à n'avoir aucune tradition, aucun passé. Pour eux, la vie antérieure de l'humanité n'est qu'un rêve sans conséquence. Les autres, transportant dans l'étude du passé leurs idées d'avenir, ont repris avec orgueil la ligne de l'orthodoxie catholique du moyen âge et ils ont dit anathème à toute l'ère moderne, au protestantisme et à la philosophie. »

On le voit, c'est aux Saint-Simoniens que Pierre Leroux prénait en inventant l'expression socialisme, comme il le dit du reste dans une note de 1847 :

« Il est évident que, dans tout cet écrit, il faut entendre par *Socialisme*, le socialisme tel que nous le définissons dans cet écrit même, c'est-à-dire l'exagération de l'idée d'association ou de société. Depuis quelques années, on s'est habitué à appeler *socialistes* tous les penseurs qui s'occupent de réformes sociales, tous ceux qui critiquent et réprouvent l'individualisme, tous ceux qui parlent sous des termes différents de la providence sociale et de la solidarité qui unit ensemble non seulement les membres d'un état, mais l'espèce humaine tout entière; et, à ce titre nous-mêmes, qui avons toujours combattu le socialisme absolu, nous sommes aujourd'hui désigné comme socialiste. Nous sommes socialiste sans doute, si l'on veut entendre par socialisme la doctrine qui

ne sacrifie aucun des termes de la formule : *Liberté, Fraternité, Égalité, Unité*, mais qui les conciliera tous (1847). — Je ne puis que répéter ici, (ajoute-t-il en 1850), à propos de l'emploi du mot *Socialisme* dans tout ce morceau, que ce que j'ai dit précédemment (p. 121 et 146 de ce volume). Quand j'inventai le terme de *Socialisme* pour l'opposer au terme *Individualisme*, je ne m'attendais pas que, vingt ans plus tard, ce terme serait employé pour exprimer, d'une façon générale, la doctrine religieuse. Ce que j'attaquais sous ce nom, c'étaient les faux systèmes mis en avant par de prétendus disciples de Saint-Simon et par de prétendus disciples de Rousseau égarés à la suite de Robespierre et de Babeuf, sans parler de ceux qui amalgamaient à la fois Saint-Simon et Robespierre, avec de Maistre et Bonald. Je renvoie le lecteur à l'*Histoire du Socialisme* (qu'il trouvera dans un des volumes suivants de cette édition), me contentant de protester contre ceux qui ont pris occasion de là pour me trouver en contradiction avec moi-même¹.

En au au paravant, en Angleterre, le mot de *socialisme* apparaît pour la première fois dans un

1. *Œuvres complètes de Pierre Lehoucq*. t. I. Louis Aléd, 1851, p. 370.

article du *Post* *Mon's Guardian*¹ signé « un socialiste ». Le mot reparait ensuite dans le *New moral World* et, à partir de 1836, les partisans d'Owen sont connus sous le nom de socialistes. En Angleterre le socialisme naissant c'est l'owénisme : la conception socialiste repose toute sur l'opposition entre le Vieux Monde d'ignorance et de pauvreté et le Nouveau Monde moral, entre le système irrationnel de société et le système rationnel ; au système individualiste où règnent la concurrence et l'argent, va se substituer le système d'harmonie et de coopération mutuelle qu'Owen appelle le « *Social system* »² : c'est de ce mot qu'est né celui de socialisme.

Socialisme et owénisme se confondent si étroitement dans l'opinion publique qu'en 1840, lorsque l'évêque d'Exeter dénonce à la Chambre des lords

1. *Post Mon's Guardian*, 25 août 1833, publié par H. Hutchinson, puis *Frontiers of Eden*, afin de donner au peuple des informations politiques à bon marché ; c'est le commencement de la presse sans flukes (Loren, op. cit., p. 59). Ce périodique dura de 25 décembre 1836 au 25 décembre 1838. Il est peu probable qu'il y ait entre les deux mots anglais et français un lien de filiation. Ce sont deux créations indépendantes.

2. *The New moral World*, 20 février 1836. L'éditeur dit que les socialistes du *New moral World* ne sont pas des hommes de parti, mais des hommes à la recherche de la vérité... et un article signé « un socialiste » reproduit les idées d'Owen sur l'équité sociale et les peines.

3. Dans l'index du tome IV de la collection du *New moral World*, le mot socialisme est suivi de 1 autre occurrence.

les progrès et les dangers du socialisme, c'est la seule doctrine d'Owen qu'il critique et c'est Owen qu'il accuse des maux menaçant la société¹. Owen est amené à défendre le socialisme contre ceux qui l'attaquent, et il le définit dans des discours prononcés en 1840-41 et réunis en brochures. Le titre de la première publication est significatif : *le socialisme ou le système rationnel de société* (trois conférences faites à l'Institut des Artisans de Londres en réponse aux fausses définitions qui ont été données dans les deux Chambres du Parlement, 1840). Dans la seconde : « *Qu'est-ce que le socialisme ? Quels seront ses effets sur la société ?* » Owen dit : « A cette question : qu'est-ce que le socialisme, je réponds : C'est le système social ou, comme je l'ai toujours appelé, le système rationnel de Société fondé sur la Nature. »

Pour dessiner la physionomie du socialisme à son origine, il n'est pas nécessaire de reprendre en détail tous les caractères de la doctrine oweniste, mais il est utile, à l'aide des

1. *Parliamentary Speeches during the session 1840*. London, William Edward Parker-Sturand (p. 51-77, 24 janvier-4 février 1840).

2. *What is socialism et What would be its practical effects upon Society ?* Reproduisant la discussion publique qui eut lieu à Bristol entre Robert Owen et John Brinsley, les 5, 6 et 7 janvier 1841. London, Home Colonization Society, 18'.

publications owénistes de l'époque, de résumer les traits essentiels de ce qu'on appelait alors le socialisme. Cette esquisse permettra de rapprocher et d'opposer l'owénisme et le chartisme : ces deux formes contemporaines de socialisme se différencient par leur conception de l'action politique et de l'action économique.

Tandis que l'action politique est au premier rang des préoccupations chartistes, Owen et ses disciples les plus fidèles méprisent l'action politique : dans leurs écrits, ils séparent nettement démocratie et socialisme et tiennent les réformes politiques pour inefficaces et illusaires. Dans de nombreux articles *The New moral World* cherche à passer la ligne de démarcation entre le socialisme économique et le radicalisme politique : « C'est une vérité évidente que le bonheur d'un peuple dépend autant de son organisation sociale que de ses institutions politiques, et, aussi longtemps que nos efforts ne visent uniquement qu'à la perfectionnement de ces dernières seules, ils sont nécessairement défectueux et incapables d'atteindre le but de toute transformation raisonnable. Nous concédons volontiers que l'affranchissement

1. *New moral World*, t. I, p. 393. *Radicals principles contrasted with those of the moral reform*, vol. IV. *Radicals and Socialists*, p. 384 et 11 août 1838, p. 399 : Is the universal suffrage necessary to the establishment or perpetuity of communities?

des masses, avec tous les privilèges politiques pour lesquels luttent les réformateurs politiques, est une revendication également juste et raisonnable, mais il ne s'ensuit pas que la condition matérielle du peuple en sera pour cela améliorée. On a prétendu que les privilèges politiques impliquent l'amélioration et la régénération de notre organisation sociale, mais nous ne pouvons l'admettre. Contre la vérité de cette affirmation nous avons à opposer la saisissante anomalie que présente l'Amérique où une constitution politique, fondée sur les principes du radicalisme politique, coexiste avec des crises économiques, avec une classe ouvrière misérable, avec une lutte continue entre les classes riches et les pauvres. Au contraire, en Allemagne, des institutions politiques, bien moins démocratiques, s'unissent à une organisation sociale et à une éducation destinées à assurer dans une large mesure le bien-être physique, la culture intellectuelle et l'élévation morale du peuple. Le mot de radicalisme serait bien plus justement applicable à un système qui..... concentrerait toutes les puissances de production, de consommation, de distribution et d'éducation de manière à assurer à tous une félicité permanente. Le parti des réformistes objecte que l'obtention du suffrage universel doit précéder l'établissement de communautés, qu'autrement les

membres de ces communautés n'ont aucun moyen de sécurité, ni quant au respect de la propriété commune créé par eux, ni quant à la perpétuité de leur entreprise : ils restent sous le joug de la classe capitaliste qui, ayant le pouvoir de faire les lois, fondrait, comme un oiseau de proie, sur ces communautés pour les détruire. Tout ceci n'est que pure supposition ; nous nions que la formation de communautés de travail dépende le moins du monde de la conquête du suffrage ou d'autres droits politiques.... Les radicaux commettent une autre erreur quand ils supposent que la classe capitaliste aurait le pouvoir de mettre en danger l'existence de ces petites sociétés : car la possession de la propriété par la communauté de travail conférerait à ses membres toute la puissance politique et économique que donne aujourd'hui aux autres individus la propriété. Elle les placera sur le même pied que les autres possesseurs de la richesse¹. « Le suffrage universel et les droits politiques sont inutiles à la fondation de villages communistes : Owen engage ses disciples à ne pas se mêler à l'agitation politique. Cependant tous les partisans des idées sociales d'Owen ne partageaient pas son mépris pour l'action politi-

1. *New-world World*, t. IV, p. 37, 25 novembre 1837, *Political Register*.

que, et, avant de se mêler au mouvement chartiste dont quelques-uns furent même les initiateurs, ces étonnés dissidents avaient mené, en 1831-32, une vigoureuse campagne en faveur du suffrage universel¹.

La grève est, dans le chartisme, un grand instrument d'agitation économique et politique ; elle se prolonge même en *insurrection à main armée* ; la lutte de classe paraît être un des caractères de ce mouvement complexe, qui présente des aspects si variés : les chartistes font appel à la force. Au contraire, après avoir pendant deux ans pris une part active à la violente lutte économique menée par les Trades-Unions, Owen revient à son idéal de paix sociale, et aux éphémères victoires de la force il oppose les conquêtes durables de la raison.

Tout comme les réformes politiques, la grève est un louvre dangereux pour la classe ouvrière ; Owen cherche à en dissuader les Trades-Unions et propose d'autres objets à leur activité : celles-ci doivent employer leur influence et leurs fonds à la fondation de villages communistes² : « Les

1. Wells, *op. cit.*, p. 269-270. L'analyse des liens qui unissent les origines du chartisme à l'ouvriérisme sera reprise avec plus de détail dans une étude, où nous essaierons de marquer, après la carrière religieuse du socialisme, son caractère utilitaire.

2. *New moral World*, 17 mars 1838. Trades-Unions, 24 mars et 7 avril.

Trades-Unions ont eu recours aux grèves comme à la méthode la plus efficace pour l'accomplissement de leurs fins. Mais c'est là un remède illusoire, car la source de tous les maux est la surabondance de main-d'œuvre par rapport au travail dont la société actuelle a besoin. Les Trades-Unions doivent changer leur tactique. Loin d'avoir aucune efficacité, les grèves ne font qu'aggraver les maux dont les Unions se plaignent, car elles excitent le capitaliste à avoir recours aux nouvelles machines afin de pouvoir se passer entièrement de travail humain. La main-d'œuvre en excédent n'en reste pas moins sur le marché et la nécessité pour les travailleurs de boire, de manger et de se vêtir, les amène peu après à accepter de plus bas salaires que ceux qui ont pris leur place. C'est jouer là un jeu ruineux. » Parlant, la semaine suivante, de « l'emploi rationnel et efficace de leurs forces », le *New moral World* recommande aux Trades-Unions l'émigration et les villages communistes ; il cite à l'appui de cette politique des extraits d'un rapport des délégués des ouvriers unis de Grande-Bretagne : « Nous avons vu que c'est la surabondance de main-d'œuvre comparée à la demande de travail qui est la cause de la baisse des salaires. Le véritable et seul objet des Trades-Unions est de neutraliser et de détenir les souffrances qui naissent de là et elles

ne peuvent y parvenir qu'en réduisant le nombre des travailleurs sur le marché. » Les Trades-Unions consacreront leurs fonds à l'achat de maisons et de terres sur lesquelles travailleront les ouvriers en chômage; à la description de ces petites sociétés qui devront se suffire à elles-mêmes et pourvoir à tous leurs besoins, on reconnaît facilement les villages communistes qu'Owen, dès 1817, proposait comme solution au problème du chômage. Grâce à ces communautés de travail, on prévient les grèves, car on maintiendra sur le marché l'égalité entre l'offre et la demande de main-d'œuvre et, par ces exercices communistes, la classe ouvrière s'acheminera peu à peu vers la communauté d'égalité parfaite.

C'est en effet vers des fins communistes qu'Owen et ses disciples, les premiers socialistes de nom, tendent tous leurs efforts et veulent diriger les associations ouvrières. Le 8 janvier 1837, à l'*Association ouvrière en vue du progrès politique, moral et social des classes productrices* on discute cette question : le libre-échange aura-t-il pour effet de réduire les salaires ? Owen répond par ces mots : « Nous perdons notre temps à discuter de pareilles questions. Le problème qui se pose est celui de savoir si la classe ouvrière possède une science suffisante pour mettre fin à toutes nos institutions ; jusque-là l'égalité ne peut être éta-

blie, l'égalité est plus aisée que toute autre réforme¹. » La formulation d'une communauté modèle à donner en exemple au monde entier est la principale présomption des premiers congrès socialistes, l'objet de pétitions adressées au Parlement². Aussi ces premiers socialistes auraient-ils été bien plus justement dénommés communistes : c'est pour cette raison que nous avons appelé la doctrine d'*Œden communisme agricole* et non socialisme. Dans la pétition adressée en mai 1838 au Parlement, les socialistes font appel au gouvernement : « Les pétitionnaires sont convaincus qu'un lieu de laisser la société se former au hasard, sans prévoyance aucune et abandonnée à toute rapée de désordres, le gouvernement devrait prendre les mesures nécessaires pour placer tout individu au milieu des circonstances les mieux adaptées au développement de ses puissances et facultés, créer à une nouvelle organisation, ou devrait trouver moyen, dans chaque département de la société, de substituer l'ordre au présent désordre qui règne universellement dans tous les actes de l'existence. Chaque cellule sociale devrait être dotée du quantum de travail et de capital le mieux adapté à la production de la

1. Wallas, *op. cit.*, 36a en note.

2. *New moral World*, 10 mars et 16 juin 1835.

richesse, à sa distribution, aux nécessités de police et de gouvernement local. L'œuvre de réforme sociale doit commencer par la création d'établissements où les travailleurs en chômage seraient occupés aux travaux de l'agriculture. » A cette fin, les pétitionnaires demandent l'appui financier du Gouvernement, l'affectation aux villages communistes de fonds réunis au moyen de bons du Trésor et gérés sous le contrôle de commissaires nommés par le gouvernement.

C'est encore là un trait qui différencie les deux premières formes sous lesquelles le socialisme est apparu en Angleterre : le socialisme oweniste sollicite le Gouvernement de prêter son appui à la Raison, tandis que le chartisme fait appel au peuple organisé pour la résistance et la conquête des droits politiques et économiques.

Mais il ne faut pas exagérer l'opposition entre l'owenisme et le chartisme, et, si nous avons marqué les points par où se séparent ce socialisme de paix sociale et ce socialisme de lutte de classe, il ne faut pas croire qu'il y ait entre les deux mouvements une ligne de démarcation bien tranchée. Tout au contraire, les points de contact sont nombreux, et les chartistes « *de la force morale* », disciples dissidents d'Owen et partisans de l'action politique, forment comme un trait d'union entre les purs disciples d'Owen et les

chartistes de la « *force physique* ». Sans doute, personnellement, Owen s'est toujours tenu à l'écart du chartisme dont les aspirations politiques et démocratiques et l'appel à la force n'étaient pas pour lui plaire : voici comment il s'exprime sur Pégusus O'Connor : « Je rencontrai, au cours de ma présidence socialiste en Angleterre, l'opposition du chef de la fraction de démocratie violente de la classe ouvrière, Pégusus O'Connor, cœur chaud et bien intentionné, volonté énergique, mais esprit faux. Il travaillait à donner à la classe ouvrière la puissance, sans le savoir nécessaire pour en user sagement, et je désirais lui donner la puissance par la science afin qu'elle pût en faire un bon usage¹. » Cependant, inconsciemment, Owen a participé au mouvement chartiste : par la critique qu'il avait faite des maux de la société actuelle, par la violence qu'il avait mise à dénoncer la misère et l'injustice des classes stériles, par son adhésion au mouvement gréviste de 1833-34 et au projet de grève générale pour la journée de dix heures, Owen avait préparé les esprits à l'agitation chartiste et aux discours enflammés de Pégusus O'Connor. Bon nombre de socialistes prirent part au mouvement. Il est vrai que c'est surtout parmi

1. *London Investigator*, juillet 1856, p. 248. Notes autobiographiques.

les chartistes de la force morale qu'on retrouve les noms de disciples plus ou moins immédiats d'Owen : William Lovett, James Watson, John Clowse, Henry Hetherington, etc..., membres du comité dont sortit le « People's Charter », ceux-là même qui, dès 1830, avaient uni aux aspirations sociales et économiques d'Owen des visées de réforme politique¹. Ce ne sont pas les partisans d'Owen, les socialistes, qui firent du chartisme un socialisme de lutte de classe², mais les chartistes de la force physique dont les leaders furent Bronterre O'Brien et Feargus O'Connor : de ces deux hommes, le plus remarquable était Bronterre O'Brien, un marxiste avant la lettre, que Feargus O'Connor appelait « le maître d'école » du chartisme : il a été, si l'on peut dire, le théoricien du mouvement social le moins systématique et le moins doctrinal qui n'ait peut-être jamais existé. Le socialisme oweniste, malgré son anti-réalisme utopique et sa dédaigneuse devise du tout ou rien, et le socialisme chartiste, malgré ses aspirations confuses et son agitation stérile, n'ont pas été sans fruits : de ces deux mouvements

1. Wallas, p. 272, 345.

2. Lloyd Jones (p. 348, 350) prétend même que les socialistes ne se sont mêlés au mouvement chartiste que pour l'empêcher et résister au peuple en l'alarmant les dangers qu'il courait en s'abandonnant aux conseils des chartistes de la force physique.

est née la coopération de consommation dont les fondateurs, les équitables promoteurs de Rochdale, furent des chartistes et des anarchistes.

II

Dans sa déclaration d'indépendance montée à New-Harmony, Owen avait déclaré que l'homme était l'esclave d'une trinité de maux : la propriété privée, le mariage et la religion. Un exposé de l'owénisme ne serait pas complet s'il ne résumait pas les idées d'Owen sur le mariage et sur la religion.

Lovett raconte que quelques disciples d'Owen, désireux de fonder une communauté sur le plan proposé par William Thompson, allèrent trouver l'inventeur des villages d'harmonie pour lui demander ses conseils : Owen leur déclara qu'avant tout ils devaient se résoudre à rompre leurs liens matrimoniaux et à entrer dans la communauté en simples célibataires¹. Cette anecdote de Lovett donnerait à penser qu'Owen était un partisan de l'amour libre : c'est là l'idée que ses contemporains se faisaient de sa conception des relations intersexuelles.

1. Lovett, *op. cit.*, p. 50.

Les idées d'Owen à ce sujet sont développées dans les conférences qu'il fit en 1835 « sur les mariages consacrés par les prêtres du Vieux Monde immoral, conférences suivies du système de mariage du Nouveau Monde moral »¹. Owen commence par cette déclaration : « Maintenant je vous déclare, et par vous je le déclare à toutes les nations de la terre, que les mariages actuels, préparés et conclus sous un régime immoral, sont l'unique cause de la prostitution, de tous les maux innombrables qui en découlent et de la majeure partie des crimes les plus dégradants que connaisse la société. Je vous déclare que, tant que vous n'aurez pas pour toujours éloigné de vous et de vos enfants cette chose maudite, vous ne serez jamais capables ni de devenir chastes et vertueux dans vos cœurs et dans vos pensées, ni de connaître le véritable bonheur... ; car maintenant presque tous ceux qui sont mariés commettent journellement et à toute heure le mensonge le plus grave et vivent dans le plus grossier état de prostitution physique et morale. »

Le mariage est contraire à la nature : « Oui, vous tous, pères, mères, frères, sœurs, maris, femmes et enfants, vous souffrez gravement de

1. *Lectures on the Marriages of the Priesthood of the Old Immoral World, with appendix containing the Marriage System of the New moral World.* Leeds, Hebden, 4^e édit., 1840.

cette contradiction avec la nature, de cette ignorance de votre propre organisme, de ce crime contre nature. C'est un fait reconnu maintenant que vous n'avez pas été organisés de manière à éprouver des sentiments ou à n'en pas éprouver à votre gré. Vous commettez donc un crime contre les lois éternelles de votre nature lorsque vous dites que « vous aimez » et que vous « chérissez » ce que votre organisation peut vous forcer à haïr et à détester dans l'intervalle de quelques heures... Ces institutions sont contre nature autant qu'absurdes et barbares, puisqu'elles amènent deux personnes de sexe différent à prendre l'engagement solennel de vivre ensemble et de s'unir toute leur vie sans tenir compte des changements physiques, intellectuels et moraux qui peuvent modifier les sentiments réciproques des époux. »

Le mariage est contraire au bonheur des individus puisqu'il est fondé non sur des penchants naturels et des sympathies réciproques, mais sur des intérêts de famille et de fortune. Le mariage a des fins exclusivement économiques. Il est contraire à l'intérêt général et à l'intérêt des enfants : à l'intérêt général parce qu'il est créateur d'antagonismes et met en conflit les ambitions opposées des familles individualistes ; à l'intérêt des enfants parce que « les parents sont généra-

lement les éducateurs les moins compétents par suite de l'excès d'attachement ignorant, égoïste et animal qu'ils portent à leurs enfants'. La famille développe le sentiment de l'égoïsme au cœur des enfants. La constitution de la famille isolée s'oppose à la formation de caractères tels qu'on peut le souhaiter pour les enfants ; les mariages donnent à la société, qui est le principal instrument de formation de tout caractère individuel, une matière inférieure à travailler ».

Enfin le mariage est contraire à la réalisation de l'égalité. Il est « l'une des causes principales de la grande inégalité de condition et de fortune qui existe entre les individus. L'union artificielle entre les sexes, telle qu'elle est faite par les prêtres, est directement calculée pour servir de fondement à cette offensante inégalité et pour l'accroître perpétuellement. Ces unions faites par les prêtres procurent à la richesse le moyen de s'unir en mariage avec la richesse ».

Le mariage a des effets aussi déplorables au point de vue de la moralité de l'homme et de la

1. *Lectures, etc...* « Les parents sont incapables de leur rendre le service de former leur enfant en le menant à en faire des hommes et des femmes ayant quelque valeur. On apprend aux enfants à considérer leur propre famille comme un petit monde à eux où l'on répète : un maison, un femme, une demoiselle, mes enfants ou mon mari, et où l'enfant croit en droit d'hériter par tous les moyens la richesse et les privilèges de la maison. »

femme qu'au point de vue de leur bonheur, « La loi humaine, qui lie un homme à la même femme ou une femme au même homme pour la vie, qu'ils gardent ou non de l'affection l'un pour l'autre, a engendré entre eux plus de haine et détruit plus d'amour que tout autre état de choses ne l'aurait peut-être fait. Il s'en est suivi une pratique générale du plus grossier comme du plus raffiné mensonge et une dissimulation absolue entre les époux et la société. Un mariage sont nées la jalousie la plus ensanglantée et la vengeance. Le mariage a séparé pour toujours l'un de l'autre ceux que leur nature contraignait à entretenir l'un pour l'autre la plus forte et la plus sincère affection. » Le mariage, loin de rapprocher l'homme et la femme, les a séparés plus profondément : il a créé entre les sexes le mensonge alors que l'homme et la femme ne seraient heureux que « lorsqu'ils pourraient en toute occasion se parler le seul langage innocent, celui de la vérité ».

La nature doit être le seul guide des relations entre les sexes : « N'est-il pas plus conforme au sens commun de laisser la nature agir et décider par elle-même ? Les autres espèces animales ont-elles connaissance d'un seul péché sexuel ? Y a-t-il dans aucune espèce animale une différence entre manger, boire, dormir et perpétuer par les mêmes

lois naturelles l'existence de l'espèce ? La nature n'a-t-elle pas réglé chez les animaux ce dernier penchant aussi sagement que les autres ? N'est-il pas probable que, si elle n'était pas contrariée par l'homme ignorant et présomptueux, elle réglerait et dirigerait sagement ce penchant chez l'espèce humaine pour son plus grand bien comme elle le fait pour toutes les autres espèces animales ?... La conduite des sexes sera guidée par la seule nature et non par les lois et inventions irrationnelles des prêtres... La chasteté de la nature ou vraie chasteté, cette chasteté qui seule est vertueuse, consiste dans les rapports des sexes quand il y a entre eux une sympathie pure et spontanée ou une sincère affection ; quand les qualités physiques et intellectuelles de l'un sont en accord parfait avec celles de l'autre ; quand, en fait, leurs natures se complètent si heureusement qu'ils forment un tout harmonieux ; quand, unis de corps et d'âme, ils deviennent un seul être dont les sentiments et les intérêts s'identifient ; quand ils sont ainsi rendus capables de joindre leurs sympathies et leurs affections aussi longtemps que la nature les a destinés à rester unis. »

Aux mariages artificiels du Vieux Monde immoral, Owen oppose les unions naturelles du Nouveau Monde moral, unions fondées sur la sympathie mutuelle, la sincérité réciproque et la

connaissance de la nature. Les sexes ne doivent pas être des étrangers éternellement ignorants l'un de l'autre : « L'homme et la femme ne sont que les parties intégrantes d'un tout ; par la combinaison des sexes, la race humaine a atteint l'adaptation la plus parfaite aux fins de l'humanité. L'homme et la femme complètent tous deux la nature humaine par leur union ; séparés et isolés, ils n'en sont que la moitié ; tous deux, dès leur enfance, doivent apprendre à se connaître exactement... » On en réclame pour les deux sexes des droits égaux et une éducation commune destinée à les rapprocher. C'est sur cette égalité des sexes, sur la vérité et sur des sympathies concuescentes que seront fondées les unions sexuelles dans le Nouveau Monde moral : « L'homme et la femme ne s'associeront sans crime que lorsqu'ils auront une affection réelle l'un pour l'autre, et cette affection sera forte et durable en propor-

1. *Lectures, etc.* : « Cette ignorance de leur propre nature est le fondement de tous les sentiments artificiels et de toutes les erreurs qui flussent par exister entre les deux sexes. Les jeunes personnes sont remplies de fausses haines en ce qui concerne les sympathies les meilleures et les plus précieuses. Il s'ensuit que chaque sexe trompe l'autre continuellement. Les sympathies et sentiments sexuels sont aussi innocents que tous les autres sentiments créés par la vue, l'ouïe, le goût, l'odorat ou les sensations éveillées par n'importe quel objet de la nature : il est aussi nécessaire de dire la vérité relativement aux premiers que relativement aux derniers. »

tion des qualités bonnes et supérieures qui auront été cultivées chez chacun des deux dès l'enfance. »

Dans le Nouveau Monde moral, les personnes désireuses de contracter une union annoncent cette intention publiquement à l'assemblée du dimanche. Si elles persistent dans cette intention, au bout de trois mois elles font une seconde déclaration publique qui est inscrite sur les registres de la société. Les mariages sont uniquement formés pour le bonheur des sexes, et, si cet objet n'est pas atteint, le but de l'union est détruit. Si les parties, après un intervalle de 12 mois au moins, découvrent que leurs dispositions et leurs habitudes ne s'accordent pas et qu'il n'y a pas pour elles la moindre perspective de bonheur dans leur union, elles doivent faire à cet effet une déclaration publique. Après quoi elles s'en retournent chez elles et, vivent encore ensemble pendant six mois; si elles trouvent de nouveau que leurs qualités ne s'harmonisent pas et si toutes deux sont du même avis, elles font une seconde déclaration. Les deux déclarations enregistrées et appuyées par des témoins constituent la séparation légale. Quand une seule des parties désire se séparer, si l'autre s'oppose à la séparation, on leur demande de vivre encore ensemble pendant six mois pour s'assurer que leurs sentiments et leurs habitudes ne peuvent pas s'accorder de ma-

nière à leur donner le bonheur. Mais, si à la fin du second semestre, la personne désirant la séparation persiste dans le même esprit, la séparation devient définitive. Les personnes séparées pourront, sans en être moins estimées, contracter de nouvelles unions mieux adaptées à leur caractère. Comme tous les enfants dans ce monde nouveau seront élevés et instruits sous la surveillance et par les soins de l'État, la séparation des parents n'entraînera aucun changement dans la situation des membres de la génération nouvelle.

III

La philosophie du XVIII^e siècle, qui avait inspiré à Owen ses principes, reposait sur l'idée d'un état de perfection ou état de nature, idée empruntée au christianisme, idée d'un paradis terrestre reporté du passé dans l'avenir. A ces origines d'une philosophie athéistique, l'owénisme devait d'être tout imprégné d'un christianisme inconscient. Qui plus est, d'instinct. Robert Owen avait l'âme d'un chrétien de l'âge apostolique. Il ne faut oublier ni cette inspiration originelle ni ces tendances instinctives si l'on veut comprendre les idées d'Owen sur la religion, l'esprit de toute

sa doctrine et les liens qui existent entre le socialisme et le christianisme.

Les idées d'Owen sur la religion¹ peuvent se résumer en une triple croyance et en un précepte d'action pratique : une triple croyance : 1° en l'existence d'une cause toute-puissante de création, cause incompréhensible pour la raison humaine ; 2° en l'irresponsabilité de la nature humaine et en sa transformation possible grâce au contrôle des circonstances ; 3° en la venue prochaine d'un paradis terrestre ; un seul principe de conduite pratique, la charité et l'amour. La religion rationnelle que prêche Owen, c'est le christianisme dépourvu de ses dogmes et revenu à la pure tradition évangélique. Écoutez plutôt ces paroles qui sont celles d'un chrétien sans le savoir : « De même qu'il est impossible de demander à la race humaine de voler si on ne lui donne des ailes, ainsi sans charité il ne peut y avoir ni vertu ni raison... Une charité pure, spontanée et universelle est la seule puissance capable d'asso-

1. *The Revolution in the Mind and Practice of the Human Race*, pp. 62-66 (Principles and Practice of Rational Religion, Laws 12-23 and Reasons for the Laws, p. 90-110). — *The Book of the New moral World*, explanatory of The Rational Religion, 4^e partie. London, Watson, 1844. — *The Catechism of the New moral World*. Manchester and London, 1^{re} (sans date). — *Social Bible*. London, Hetherington. — *18 Social Hymns*, authorized version (second ed.). Lewis, 1840.

rer le bonheur de l'existence terrestre... Les pratiques et le culte de la religion rationnelle consistent à favoriser, dans toute l'étendue de nos forces, le bonheur et le bien être de tout homme, femme, enfant, sans considération de classe, de secte, de parti, de nationalité ni de couleur.... Les temps sont proches où les antagonismes insensés qui existent disparaîtront, où tous les hommes seront unis par les liens de la charité et par un seul intérêt qui en fera ce qu'ils sont en réalité, les membres d'une même famille ne parlant qu'un seul langage, n'ayant qu'un cœur ardemment désireux du bonheur et de la perfection de tous. » La religion rationnelle a pour objet immédiat la charité et pour fin dernière la réalisation du bonheur humain, le règne de Dieu sur la terre. Comme le christianisme primitif, la religion rationnelle présente ce double caractère : un mystique élan d'amour universel, une attente plus matérielle d'un très prochain millénaire.

La morale évangélique, le précepte d'amour et de charité, est l'essence même, non seulement de la religion rationnelle, mais de toute la doctrine d'Owen qui s'éclaire d'un jour nouveau si on la regarde comme la manifestation d'un christianisme social ignorant de ses origines. L'influence du sentiment éthique en économie politique est souvent dominante, tout particulièrement dans les

doctrines des réformateurs sociaux et dans celle d'Owen. L'owénisme est moins une doctrine économique qu'une éthique sociale, illustrée de considérations économiques, dans laquelle les préoccupations de vertu et de moralité et les aspirations sentimentales l'emportent sur les nécessités de la production et les lois de la circulation des richesses.

En apôtre Owen a vécu ; en apôtre il meurt. Agé de près de 88 ans, malade et affaibli, il veut néanmoins, en octobre 1858, aller à Liverpool assister au congrès pour l'avancement de la science sociale. On le porte jusqu'à la plate-forme, et il prend la parole pour proclamer une dernière fois les principes auxquels il a consacré sa vie : mais bientôt la faiblesse l'empêche de continuer, il défaille et s'affaisse dans les bras de son vieil ami Lord Brougham. On le transporte à l'hôtel où il reste quelque temps étendu sur son lit. A peine revient-il à la conscience qu'il se fait répéter les paroles qu'il a prononcées. Quelques jours après, se sentant plus fort, Owen désire revoir les lieux de son enfance. Il reste quelques jours à Newtown, puis repart pour Liverpool. Il revient enfin dans son pays natal où il veut reposer et où une bronchite lui enlève ses dernières forces. Le ministre protestant vient à son chevet et lui demande s'il ne regrette pas sa vie follement dépen-

sés en projets infructueux et en vains efforts.
— « Non, monsieur, répond Owen, ma vie n'a pas été inutile : j'ai proclamé des vérités importantes, et, si le monde n'a pas voulu les accueillir, c'est qu'il ne les a pas comprises : puis-je l'en blâmer ? Je suis en avance sur mon temps. » Le 17 novembre 1858, à sept heures moins le quart du matin, Robert Owen pénètre tout doucement dans la mort en murmurant : « Le repos est venu. »

ANNEXES

ANNEXE I

LE CATECHISME DU NOUVEAU MONDE MORAL.¹

*« Enseigné à la Vieille sans Mystère
sans Mélange d'Erreur ou d'Écarts humains. »*

Demande. — Qu'est-ce que l'homme?

Réponse. — Un être organisé ou un animal qui possède certains pouvoirs et certaines facultés physiques, intellectuelles et morales, ainsi que des prédispositions qui lui donnent de l'attrait ou de la répulsion pour certains objets.

D. — En quoi diffère-t-il des animaux et autres êtres organisés?

R. — En ce qu'il est doué de facultés intellectuelles et morales supérieures à celles de tous les autres animaux; facultés qui lui ont permis d'établir sur eux son empire. Il est par conséquent le maître des animaux.

D. — Comment l'homme a-t-il été créé?

R. — Il n'existe pas encore d'être humain en état de répondre à cette question d'une façon rationnelle ou satis-

1. *The Catechism of The New moral World*, by HARRIS OWEN. Manchester, Abel Heywood, London, H. Baillingspieg. Price one Penny: sans date. Une édition de Leeds porte la date de 1838.

laissons. Tout ce qu'on peut affirmer avec vérité sur cette question qui n'a pas d'intérêt actuel, c'est que l'homme a été créé par une puissance inconnue de lui, d'une manière analogue à celle dont toutes les autres substances organiques ont été créées. Chacune de ces substances organiques ont leurs prédispositions particulières, leurs tendances caractéristiques, leurs lois d'attraction et de répulsion qui sont les lois de leur nature ou lois naturelles de chaque espèce; aucune n'échappe aux lois générales et aux lois individuelles de son espèce.

D. Quelles sont donc les lois d'attraction de la nature humaine?

R. D'une manière générale, les inclinations de la nature humaine se résument en un certain nombre de désirs : l'homme a le désir de sensations agréables, le désir d'être nourri, celui de prouver son attachement à ceux qui satisfont à sa faim et à sa soif; le désir de sommeil et de repos quand il est fatigué de corps ou d'esprit; le désir de perpétuer son espèce conformément aux lois de la nature; le désir d'exercer convenablement toutes ses facultés et de déployer toutes ses puissances physiques, intellectuelles et morales (seul moyen de lui assurer santé et bonheur); le désir de dire toujours la vérité ou d'exprimer sans déguisement toutes ses sensations; le désir de faire partager à ses frères et d'étendre à ses frères le bonheur ou les sensations agréables dont il jouit lui-même; le désir d'éprouver toujours des sensations agréables et de suite de changer une sensation par une autre aussi agréable; la première cause de lui procurer du plaisir; enfin le désir d'une pleine liberté d'action.

D. — Quelles sont les lois de répulsion de la nature humaine?

R. — D'une manière générale, l'homme a de l'aversion pour tout ce qui cause à son individu une souffrance physique, intellectuelle ou morale; plus particulièrement il

de l'inversion pour tout ce qui s'oppose à la satisfaction de son instinct, lorsqu'il a faim ou soif; pour tout ce qui l'empêche de goûter son repos ou de dormir conformément à sa nature; pour tout ce qui l'empêche de satisfaire le désir de perpétuer son espèce lorsqu'il y est conduit par les sollicitations naturelles de son organisme; pour tout ce qui s'oppose au libre jeu de ses forces et de ses puissances physiques, intellectuelles et morales lorsque son organisme le pousse à les exercer; pour tout ce qui l'empêche d'exprimer librement les convictions que sa nature l'oblige à adopter ou d'aprouver les sentiments que sa nature l'oblige à ressentir; pour tout ce qui l'empêche de recevoir des sensations agréables et d'en jouir; pour tout ce qui cause une peine à ceux qui ne lui ont point fait de mal ou qui le empêchent de jouir de sensations agréables; enfin pour tout ce qui met obstacle à sa liberté d'action conformément aux impulsions naturelles de son organisme.

D. — L'homme est-il l'auteur de tous ces penchans ou de quelqu'un d'autre eux ?

R. — Non l'homme est incapable de contribuer en quoi que ce soit à la formation de ses inclinations.

D. — Est-il juste ou utile de le louer ou de le blâmer, de le récompenser ou de le punir, enfin de le rendre vis-à-vis des hommes ou de quelque autre être responsable de la formation de l'un de ces penchans, de l'une de ces qualités ou capacités particulières ?

R. — Non : l'idée de responsabilité est parmi les plus absurdes et en fait elle a été cause de beaucoup de mal.

D. — Ces prédispositions de la nature humaine sont-elles bonnes ou mauvaises ?

R. — Elles sont bonnes au plus haut degré; toutes sont nécessaires à la formation d'un être intelligent, raisonnable et heureux; elles sont nécessaires aussi à la conservation de l'espèce.

D. En quoi consiste le bonheur de l'homme ?

R. Il consiste en sensations agréables et réside dans la satisfaction de tous les besoins de la nature dans les limites de la tempérance.

D. Quelles sont les institutions qui pourraient assurer pratiquement et pendant toute leur existence à tous les membres de la race humaine les sensations agréables les plus nombreuses, les plus inouïes et les plus saines ?

R. Des institutions destinées à mettre en activité d'une façon saine et innocente, au moment convenable, toutes les forces et facultés physiques, intellectuelles et morales de la nature humaine ; des institutions destinées à assurer, conformément à l'organisme et à la constitution de chaque individu, l'exercice régulier et modéré de ces forces et facultés. Ces institutions doivent maintenir en équilibre le mécanisme des idées, parce que c'est ainsi seulement qu'on peut élever le bonheur de l'homme à son plus haut degré et le rendre durable.

D. En quoi consiste le malheur de l'homme ?

R. Le malheur consiste pour l'homme en sensations pénibles et réside dans la non-satisfaction des besoins de ses facultés physiques, intellectuelles ou morales.

D. Dans quelle condition l'homme devient-il un être bon et raisonnable ?

R. Lorsque tous les besoins de son organisme sont régulièrement satisfaits dans les limites de la tempérance.

D. — Quand l'homme devient-il un être mauvais et déraisonnable ?

R. — Lorsque les besoins de la nature et de son organisme restent insatisfaits.

D. — Dans quelles circonstances l'homme est-il le plus facile à gouverner ?

R. — Lorsqu'il est soumis à des institutions qui lui permettent en tout temps de contenter et de satisfaire les besoins de sa nature dans les limites de la tempérance.

D. — Quand l'homme est-il le plus difficile à gouverner ?

R. — Lorsque les besoins de son organisation physique, intellectuelle et morale sont le moins satisfaits.

D. — Comment tous les besoins de la nature humaine peuvent-ils être satisfaits dans les limites de la tempérance, à l'avantage commun de l'individu et de la société ?

R. — Par les gouvernements, par les fabricants de bonheur social, édictant une législation générale destinée à atteindre ce résultat.

D. — Ce grand desideratum des affaires humaines peut-il être réalisé aujourd'hui dans la pratique par des mesures que puissent prendre les gouvernements des pays les plus civilisés du monde ?

R. — Oui et ceux-ci agiraient pour le plus grand bien de tous : le bonheur restera inconnu à l'homme jusqu'à ce que ce grand résultat ait été obtenu.

D. — Y a-t-il jamais eu dans un pays un gouvernement qui ait placé l'homme au milieu des circonstances qui permettent à tous les besoins de la nature de se satisfaire régulièrement dans les limites de la tempérance ?

R. — Non, jamais. On ne s'est jamais rapproché à aucun degré d'une pareille constitution rationnelle de la société.

D. — Est-il possible aujourd'hui de placer l'homme au milieu des circonstances qui réaliseraient son plus grand avantage à la fois comme individu et comme membre de la société, et qui lui permettraient de satisfaire tous les besoins de sa nature dans les limites de la tempérance ?

R. — Oui, car il existe la plus grande abondance de moyens et de matériaux propres à mettre l'homme en situation d'atteindre cet heureux état. L'assentiment de l'opinion publique est maintenant la seule chose nécessaire pour amener tous les gouvernements, quel qu'en soit la forme, à entreprendre tout de bon la réalisation de cette

le tout sous l'œil d'une science philosophique et rationnelle pour le plus grand bien de tous les individus et de tous les États.

R — Quels sont les obstacles qui s'opposent à la réalisation immédiate de ce changement dans l'opinion publique, changement que vous dites pouvoir accomplir si promptement cette grande et glorieuse émancipation de l'homme libre de l'ignorance, du péché et de la misère?

R — Les obstacles les plus fondamentaux sont les erreurs fondamentales à l'aide desquelles on a jusqu'ici façonné l'opinion publique.

R — Quelles sont ces erreurs fondamentales qui dressent sur le chemin obstacle sur la voie du progrès et du bonheur universels?

R — Les erreurs fondamentales dont tout le mal moral est né et sur lesquelles les institutions de tous les pays ont été et sont encore bâties.

R — Quelles sont ces erreurs et ces institutions?

R — Les erreurs et les institutions dont les sociétés sont la propriété et les gouvernements de tous les pays ont été créés des pères et des gouvernements.

R — Les pères et les gouvernements retirent-ils un bénéfice de ces erreurs et de ces institutions?

R — Non, tout au contraire, car, en tant que hommes, ils perdent tous les avantages supérieurs de leur nature. Mais, depuis leur enfance, ils ont été dressés par la société à croire qu'ils retirent individuellement de ces erreurs un grand bénéfice et que sans elles la société ne pourrait être dirigée pacifiquement et n'existerait que dans la plus profonde discorde et le plus grave désordre.

R — La société a donc le choix entre: dresser le peuple à admettre comme vérités de grossières erreurs ou bien lui inculquer dès l'enfance la seule vérité?

R — Qui est elle peut forcer le peuple à recevoir et à garder toute la vie l'empreinte profonde de l'erreur ou de la vérité; mais il serait bien plus facile de lui insuffler

L'amour de la vérité plutôt que celui de l'erreur si le clergé ne dirigeait pas l'éducation et ne formait pas le caractère du peuple.

D. — Qu'est-ce donc que cette société dont l'opinion est toute-puissante pour le bien comme pour le mal ?

R. — C'est un certain nombre d'individus des deux sexes réunis en association pour leur entretien et bien-être mutuels et dont les sentiments généraux qui constituent l'opinion publique peuvent réaliser, même instantanément, la plus profonde révolution.

D. — Quand l'homme est-il le plus puissant pour le bien et pour le mal ? Quand il agit individuellement et sans l'appui de ses semblables ou quand il s'associe à eux ?

R. — Quand il fait partie d'une société. En effet, en ce cas, les forces de chaque membre sont considérablement multipliées, tandis que ses actions peuvent être efficacement contrôlées et dirigées par la société de manière à produire ou beaucoup plus de bien ou beaucoup plus de mal.

D. — Quand l'individu peut-il faire plus pour développer le bonheur de la race humaine ? lorsque son propre intérêt est mis en contradiction avec celui de la société ou lorsque tous ses intérêts sont unis et identifiés à ceux de la société ?

R. — Lorsque tous les intérêts de l'individu et de la société sont identifiés comme le sont ceux d'une même famille dont les forces, les facultés, les biens et les propriétés sont directement employés à développer le bien-être et le bonheur de chaque individu, sans aucune partialité, conformément à la constitution particulière de chaque membre de cette grande famille.

D. — L'humanité a-t-elle fait preuve de sagesse en adoptant et en mettant à la base de ses institutions des idées qui opposent directement l'intérêt de l'individu à celui de la société ?

R. — Non, car ces lois et toutes les institutions qu'on a fondées sur ces prétendues vérités tendent à perpétuer l'ignorance, la pauvreté et le désordre et à développer les sentiments les plus bas et les pures passions dont la nature est capable. Ces idées erronées et ces institutions doivent, par suite, produire beaucoup plus de mal que de bien et présenter à l'ensemble de l'humanité beaucoup plus de sensations pénibles que de sensations agréables. Elles font de la terre un Pandémonium alors qu'il serait très facile maintenant d'en faire un Paradis.

D. — Ainsi de toutes ces erreurs procèdent les lois, les institutions et les pratiques qui en découlent, qui déservent les intérêts de l'humanité et mettent l'intérêt apparent de l'individu en opposition avec le véritable intérêt général de la race humaine. Toutes ces erreurs sont combinées de telle sorte qu'elles procurent plus de peine que de plaisir à tout individu du sexe masculin ou féminin, quelque soit son rang, sa place ou sa condition?

R. — Très-certainement. Il n'y a pas de loi de nature plus fixe et plus immuable que la loi qui assure aux intérêts unis la supériorité sur les intérêts individuels afin d'établir d'une manière permanente la haute prépondérance de la race humaine sur tous les autres êtres de la terre.

D. — L'humanité fait-elle preuve évidente de vraie sagesse et de raison en adoptant, pour les mettre à la base de ses institutions, des idées destinées à ne donner que des sensations agréables ou au contraire en adoptant des idées destinées à imposer à tous les êtres humains une existence fâcheuse de sensations pénibles?

R. — Il est sage et raisonnable d'adopter, pour en faire le fondement des institutions, les principes capables d'assurer des sensations agréables à tous les individus pendant toute leur vie. Et il est tout à fait insensé et irrationnel de donner pour fondement aux institutions des nations imaginaires qui sont en contradiction avec les faits et qui

doivent nécessairement produire, durant la vie de chaque individu, une somme insupportablement plus grande de sensations pénibles que de sensations agréables.

D. — Quelles sont les institutions, fondées sur des idées erronées, qui causent le plus de souffrance à la race humaine ?

R. — Les institutions qui doivent le jour et servent de soutien aux idées, aux imaginations saissées : l'homme né ignoré ; l'homme capable de se former ses convictions et ses sentiments, à son gré, même s'ils sont en opposition avec les lois immuables de son organisme, c'est-à-dire les lois de la nature qui l'ont créé, sous considération pour sa volonté ou son désir du contraire, à se soumettre aux croyances qui s'imposent le plus fortement à son esprit, aux sentiments que sa nature propre lui inspire.

D. — Pourrez-vous expliquer plus complètement quelles sont ces institutions ?

R. — Oui : ce sont celles qui ont été imaginées et dont on entretient l'existence pour inculquer au peuple les idées erronées exposées précédemment et celles qui ont été inventées pour fortifier, par ce qu'on appelle la loi, toutes les pratiques malveillantes, injustes et irrationnelles qui découlent nécessairement de ces conceptions barbares et absurdes.

D. — Exposer plus spécialement ce que sont les institutions qui découlent de ces imaginations ?

R. — Toutes les institutions qui entretiennent dans le monde le clergé et les temples ; toutes celles qui entretiennent dans le monde les hommes de loi, les juges et les magistrats avec leurs tribunaux ; toutes les vieilles institutions qui perpétuent dans le monde le système mercantile de poursuite de l'argent, de l'argent qui ne représente pas directement et honnêtement les biens réels, de l'argent dont la valeur est changeante quand on l'estime

par rapport à une somme immuable en quantité et qualité d'objets de premier ordre. Il en est de même de toutes les institutions qui divisent les intérêts et les sentiments des individus, de toutes celles qui tendent à partager l'humanité en familles isolées, en classes, en sectes ou en patries et en ces départements sectionnés qu'on appelle des nations, de toutes celles qui tendent à mettre en opposition les intérêts apparents des individus et les intérêts apparents de la société, alors que les intérêts réels des uns et de l'autre sont éternellement une seule et même chose.

D. — Y a-t-il encore d'autres institutions qui soient la cause de plus de souffrances que de plaisir ?

R. — Oui, il en existe encore une quantité innombrable ; mais toutes découlent directement ou indirectement de quelque une des précédentes, c'est-à-dire de ce qu'on appelle religion, loi, mariage et propriété individuelle, toutes institutions fondées en contradiction avec les lois de la nature.

D. — Comment les poètes ont-ils été cause dans le monde de plus de souffrance que de bonheur ?

R. — Par leur effort constant pour mettre obstacle aux inclinations de la nature humaine en les appelant par ignorance des vices et pour encourager, par suite de la même ignorance, ses prédispositions répulsives en les appelant des vertus. Ils firent ainsi l'humanité à devenir un être déraisonnable et méchant.

D. — Est-il sage, alors, de conserver plus longtemps le clergé et ses diverses institutions ?

R. — Non. Pour les raisons qui viennent d'être exposées, c'est la plus grande de toutes les erreurs d'en conserver la moindre parcelle ou la moindre parcelle des institutions collatérales qui lui servent aujourd'hui d'appui.

D. — Comment les codes de lois qui dirigent le monde

ont-ils été combinés de manière à causer plus de souffrance que de bonheur ?

R. — De la même manière générale ; car ils ont été faits aussi pour empêcher et prévenir l'action des inclinations de la nature humaine et encourager les prédispositions répulsives, c'est-à-dire pour contrôler les lois de la nature physique, intellectuelle et morale de l'homme. Or, les inclinations de la nature humaine sont toutes bonnes et nécessaires pour assurer santé et bonheur. Les codes de lois inventés et appliqués en contradiction avec ces penchans sont bien combinés pour rendre l'homme déraisonnable et méchant et sont sûrs d'atteindre leur but.

D. — Est-il sage, alors, de conserver ces codes, de lois et ces institutions et de contribuer à leur maintien ?

R. — Non. Pour les raisons déjà exposées, il est tout à fait insensé de les conserver et de leur donner plus longtemps le moindre soutien.

D. — Pourquoi les institutions de l'armée et de la marine sont-elles combinées de manière à produire plus de souffrance que de bonheur ?

R. — Parce qu'elles ont été inventées et employées pour obliger l'homme, par la force brutale, à agir et à parler contrairement à ses convictions et en opposition avec les sentimens et les penchans de sa nature et pour le contraindre, par conséquent, contre sa nature, à devenir déraisonnable et méchant.

D. — Est-il sage de maintenir les armées permanentes de terre et de mer ?

R. — Non, cela est tout à fait insensé ; car tant qu'il leur sera permis d'exister, la race humaine restera fatalement dans un état d'esclavage et de misère. Et ces institutions sont aujourd'hui inutiles, car il n'est pas nécessaire d'employer la force brutale pour déterminer l'homme à agir en harmonie avec ses penchans naturels.

D. — Pourquoi l'achat et la vente des objets nécessaires

« La science, l'éducation, l'assurance conventionnelle, soit de la vie, soit de la mort, ou une autre forme de profit présumé, sont et continueront d'être les sources plus de souffrance que de bonheur. »

R. — L'existence des effets extrêmement funestes que le pourcentage d'un profit présumé dans les affaires produit sur les dispositions, l'esprit et la conduite de tout individu que se rencontre. Cette pratique tend, plus puissamment que toute autre, à avilir le caractère, à faire des acheteurs et des vendeurs des hypocrites et à engendrer ainsi dans toute la vie humaine un perpétuel conflit de consciences. Chacun cherche à tirer profit de l'ignorance ou de la faiblesse des autres. Tous les avantages de l'existence vont aux vendeurs et aux prodigues, tandis que les producteurs laborieux en sont dépossédés dans une plus large proportion. Cette pratique fait obstacle au développement de la richesse qui a le plus de valeur, parce qu'elle en limite l'accroissement au moment de l'instrument artificiel de circulation dont peuvent disposer les producteurs de cette richesse.

R. — L'adoption du système individualiste de la concurrence et les institutions que la société a organisées pour enrayer cette concurrence produisent-ils plus de bien que de mal ?

R. — Parce que aujourd'hui, quel qu'ait été autrefois leur effet, ces institutions sont parfaitement considérées pour retarder l'accélération du progrès dont l'extension peut être incalculable, pour propager dans toutes les branches de la société le dévouement et les mauvais passions. Elles multiplient à l'infini les fatigues de l'existence humaine et le labeur de l'homme; elles font de lui un fripon qui s'imaginer être rusé, tandis qu'en même temps il se dépeuple lui-même; elles diminuent considérablement les moyens de jouissance; elles dégradent ses qualités intellectuelles et morales et impriment une fausse direc-

tion à chacune des puissances de sa nature. Ce système est donc bien organisé pour dresser l'homme, dès l'enfance, à devenir à la fois insensé et fourbe et pour le mettre au rang des animaux les plus dénués de raison. Ce système est, en fait, épuisé de tous les éléments qui existent aujourd'hui pour assurer le bonheur de la race humaine, un des plus grands biens du monde ; car ce système est le grand dissipateur et le grand destructeur de la richesse, le grand obstacle à l'accroissement de la production et le grand empêchement aux jouissances que cet accroissement pourrait procurer.

D. — Que devraient faire les peuples et les gouvernements du monde pour faire disparaître maintenant les causes de souffrance et de mal et pour assurer à travers les siècles futurs un progrès continu et sans recul vers le bonheur et la vertu ?

R. — Renoncer à toutes les erreurs fondamentales qui produisent le mal moral, source de toute souffrance, et adopter les principes fondamentaux du bien moral, source de tout bonheur ; non pas faire mourir d'une mort violente, mais laisser mourir d'une mort lente et contrôlée les institutions établies pour entretenir dans le monde la souffrance ou le mal moral, et établir immédiatement de nouvelles institutions inépuisables sources de bonheur ou de bien moral. D'autre part par là la promulgation de dispositions telles que par elles tous les hommes professent et mettent en pratique, sans cesse et en toute sincérité, les principes de paix et de vérité et qu'ils cessent tous de professer et de mettre en pratique les principes de violence et de fausseté.

D. — Est-il possible d'effectuer une si admirable transformation dans les affaires humaines sans précipiter la société tout entière dans une confusion et un désordre sans fin ?

R. — Il est parfaitement simple et facile d'opérer cette

transformation. Tous les éléments nécessaires à son développement et la plus rapide sont aujourd'hui à la disposition des gouvernements d'Europe et d'Amérique à celle des gouvernements des parties les plus éloignées.

D. — Les gouvernements souffrent-ils quelque chose en mettant en œuvre ces éléments?

R. — Non, tout au contraire : les gouvernements, comme individus, en profitent bien plus que celui que leur procurerait le complet succès des plans qu'ils ont imaginés jusqu'ici ou qu'ils ont projetés, sous l'empire du mal moral.

D. — Pourquoi donc les gouvernements n'adoptent-ils immédiatement les mesures qui leur permettent d'effectuer sans retard cette transformation?

R. — Parce qu'ils ne possèdent pas suffisamment des principes et encore moins leur mise en œuvre qui peuvent seuls opérer cette transformation publique qui gouverne le monde n'a pu s'effectuer pour leur permettre, en opposition avec l'état actuel, d'entreprendre une si profonde transformation dans les affaires humaines.

D. — Alors la date de cette grande révolution de l'opinion publique?

R. — De l'opinion publique seule.

D. — Il est évident alors que l'œuvre la plus importante à laquelle un homme puisse prendre part est à la création d'une nouvelle opinion publique, au-dessus de la Vérité et contre la Mensonge?

R. — Certainement, aujourd'hui la plus grande œuvre qu'un homme ait à accomplir est de détruire le mal tout mal et d'instaurer un bonheur durable pour le monde humain.

D. — Comment peut-il créer cette nouvelle opinion publique?

R. — Elle sera crée par les amis de la Vérité qui ont assez de courage moral pour combattre les erreurs populaires et les grands préjugés, en se mettant à avant pour organiser des réunions publiques, des lectures publiques, des discussions publiques et des publications à bon marché en faveur de la cause de la Vérité contre l'Erreur et en devenant membres d'une Association réellement formée pour propager dans le monde entier la Vérité sans mélange d'erreur.

D. — Comment ces développés publiques peuvent-elles être encouragées et poussées avec une énergie et une persévérance suffisantes pour effectuer dans un espace de temps raisonnable le grand objet qu'il faut atteindre ?

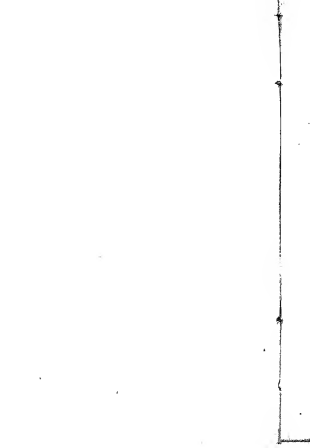
R. — Elles le seront par les mesures efficaces, actives, énergiques, réfléchies de l'Association dont il a été fait mention dans la réponse précédente.

D. — Quel nom lui a-t-on donné ?

R. — « L'Association de toutes les classes, de toutes les nations, pour la formation d'un Nouveau Monde moral. »

D. — Comment cette Association assurera-t-elle la transformation de l'opinion publique ?

R. — En convoquant des réunions publiques, en aidant à propager des lectures et des discussions publiques à Londres et à pr  ch  r ces Vérités ; en fondant des groupes d'Associations similaires dans toutes les parties du royaume et aussi chez les autres nations jusqu'à ce qu'elles s'étendent dans le monde entier. Ces Associations se garantiront elles-mêmes contre le manque d'argent et contre tous les maux artificiels de la vie qui découlent du système actuel de mal moral : en d'autres termes, elles produiront pour elles-mêmes tout ce qui leur sera nécessaire pour assurer leur bonheur durable.



ANNEXE II

ADRESSE DE ROBERT OWEN AUX HOMMES ET AUX FEMMES DE FRANCE.

(1848)

Amis,

Une grande responsabilité vient de poser soudain sur vous.

En conséquence, l'esprit public de l'Europe, qui maintenant va se tourner de votre côté dans l'espoir d'y trouver un digne et bon exemple d'invitation générale, exige de vous une grande prévoyance, une grande sagesse, une grande patience et une grande charité.

L'occasion que vous avez agencé est glorieuse et au-dessus de tout ce qui s'est fait.

On a dit avec raison : « Laissez les gens discuter les formes de gouvernements; celui qui administre le mieux est le meilleur. »

Tout gouvernement basé sur de faux principes a besoin d'être soutenu par la force et la déloyauté, et il n'engendrera jamais que le mal.

Tous les gouvernements ont été, jusqu'à présent, basés sur de faux principes, et nécessairement soutenus par la force et la déloyauté.

Édouard Doucens.

Vous pouvez désormais établir un nouveau gouvernement basé seulement sur la vérité, gouvernement qui pourra servir d'exemple au monde et devenir un bienfait pour l'humanité.

Les résultats d'un semblable gouvernement devront être d'établir :

« 1^{re} Une situation avantageuse, continuelle, physique et morale, dont puisse jouir tout individu selon son âge, son talent et sa forme corporelle ;

« 2^{re} Une éducation générale depuis la plus tendre enfance, de manière à développer et à cultiver le plus possible les facultés physiques, intellectuelles et morales de chaque individu, conformément à ses penchants et à son organisation ;

« 3^{re} Comme toutes les religions et les classes sociales ne sont chez les peuples que la conséquence naturelle des différences des degrés de latitude et de longitude sur le globe, toutes les croyances religieuses devraient être également libres, sans que le pouvoir légal accablât à l'une plus de privilèges qu'à l'autre. Ce n'est que de cette manière que l'erreur disparaîtra insensiblement et naturellement pour faire place à la vérité qui alors se fera jour et régnera triomphante ;

« 4^{re} Liberté générale de parler, d'écrire et d'agir, autant que cela ne pourra nuire au bonheur de tous, à l'intelligence et à la morale ;

« 5^{re} Égalité d'instruction, d'éducation et de condition selon les forces et les capacités de chacun ;

« 6^{re} Aucune taxe, à moins que ce soit une taxe graduée sur la propriété, jusqu'à ce que la fortune soit suffisamment capable à devenir surabondante pour tous ;

« 7^{re} Comme l'homme, selon les lois de sa nature, est l'enfant des circonstances où le place la folie ou la sagesse de la société, et comme la sagesse nous dit : — Remplacez tout ce qui est inférieur par ce qui est supérieur. — la

ique de ce principe devrait avoir lieu immédiatement :

8° Comme les hommes isolés et désunis ne peuvent se procurer ce changement de choses inférieures en choses supérieures, des idées d'unité et d'association raisonnables aient été mises à exécution, en tenant compte des milieux d'isolement dans lesquelles se trouvent les individus élevés au milieu de la génération actuelle :

9° Un gouvernement local sera établi : chaque division d'hommes et de femmes qu'il renfermera sera basée sur les principes préalablement statuts : chacune de ces divisions n'excédant pas le nombre d'individus reconnu le plus avantageux pour un établissement rationnel de la vie, afin de mettre tout le monde à même d'être payé pour trouver le bien-être et le distribuer le plus largement possible, afin que tous soient dès leur enfance instruits, élevés et bien gouvernés localement : On devrait faire comprendre à tous que ces résultats aient été atteints que lorsque les individus seront en état de réaliser ces importants objets.

Pour être en état, il faut qu'ils soient formés par des nations nouvelles qui les maintiendront dans leur état, par leur propre industrie bien dirigée, sans qu'ils aient crainte de retomber dans le monde, qui est pour des gens une source journalière d'horreur et de mort :

11° Le gouvernement américain, en prime, et sauf quelques modifications essentielles, pourra, pour servir de modèle :

12° La non-intervention d'aucune puissance étrangère ou n'est comme industrie, pour compléter les liens ; cependant il sera sage de la part des nations maintenir en paix et sans une entente cordiale avec :

13° Enfin être une nation armée pour la défense, non pour l'attaque.

« Le point essentiel est donc d'acquiescer des connaissances pour mettre en pratique la manière dont il faut diviser et exécuter des dispositions qui permettent graduellement de placer les individus dans des conditions propres à créer et à distribuer la richesse de la manière la plus possible, et d'acquiescer un caractère supérieur conformément à leurs qualités naturelles, de manière à être généralement et localement bien gouvernés.

« Telle est la nouvelle transformation sociale, compréhensible et exigée par le monde, avec un grand et nouveau pouvoir scientifique, productif, à la disposition de la société pour le bien de toutes les nations et de tous les peuples. Cette nouvelle manière d'employer la population de tous les pays peut être parfaitement effectuée et avec avantage.

« Vous êtes aujourd'hui dans les meilleures conditions qui se soient jamais présentées dans les annales des nations pour accomplir ce grand et glorieux changement social, pour établir en France la charité, la paix, la bienveillance, au milieu d'une augmentation annuelle de biens et de savoir. Vous servirez bientôt d'exemple à toutes les nations et à tous les peuples.

« Soyez modérés, soyez économes avec vos richesses, soyez justes envers tout le monde et votre triomphe sera non seulement grand et glorieux, mais durable.

« Votre ami,

« Robert Owen. »

Londres, 27 février 1848.

Le Vain des Femmes, 25 mars 1858.

BIBLIOGRAPHIE

— (REVUE DE ROBERT OWEN).

Regarding the New Lanark Establishment
(anonymously). *Edinburgh*, 1812.

of Society : or, Essays on the Principle
of the Human Character, and the
of the Principle to Practice.... By one of
the Justices of the Peace for the County
West Ham. *London*, 1813.

of Society : or, Essays on the Principle of
of the Human Character and the Appli-
cation Principle to Practice. *Second Essay*. By
a of New Lanark. *London*, 1813.

of Society : or, Essays on the Principle of
of the Human Character, and the Appli-
cation Principle to Practice. *Third Essay*. By
a of New Lanark... Not published. *London*,

of Society : or, Essays on the Principle of
of the Human Character, and the Application
Principle to Practice. *Fourth Essay*. By Robert
w Lanark.... Not published. *London*, 1814.
on the Effect of the Manufacturing System :

et les plus importants sont marqués d'un astérisque

with Hints for the Improvement of those Parts of it which are most injurious to Health and Morals. Dedicated most respectfully to the British Legislature. By Robert Owen of New Lanark. *London*, 1815.

An Address delivered to the Inhabitants of New Lanark, on January 1, 1816, at the opening of the Institution established for the Formation of Human Character. *London*, 1816.

Peace on Earth—Good Will towards Men. Development of the plan for the relief of the poor and the redemption of mankind. *London* (1817).

N° I. — *New View of Society*. Extracted from the London daily newspapers of July 30 and August 9 and 11, 1817. With reference to a Public Meeting held at the * City of London Tavern * on Thursday, August 16, 1817, for the consideration of a Plan to Relieve the Country from its Present Distress, 1817.

* N° II. — *New View of Society*. Mr Owen's Report to the Committee of the Association for the Relief of the Manufacturing and Labouring Poor, laid before the Committee of the House of Commons on the Poor Law, in the Session of 1817; accompanied by his address delivered in the * City of London Tavern * on Thursday, August 16, 1817.... With a letter from Mr Owen, 1817.

N° III. — *New State of Society*. Mr Owen's Second Address, delivered at the * City of London Tavern * on Thursday, August 31, 1817, at the adjourned Public Meeting.... to which is added a further Development of the Plan 1817.

Observations on the Effect of the Manufacturing System : with Hints for the Improvement of those Parts of it which are most injurious to Health and Morals. Dedicated most respectfully to the British Legislature. By Robert Owen. The Third Edition. To which are added two letters on the employment of children in manu-

and a letter on the union of churches and
 widow, 1818.

f Society. Tracts relative to this subject, viz.
 or raising a College of Industry of all useful
 and Husbandry. By John Bellers (Reprinted
 original, published in the year 1696). —

the Committee of the Association for the
 the Manufacturing and Labouring Poor. —

etch of the Religious Society of people cal-
 s. — With an account of the Public Pro-

connected with the subject, which took place
 in July and August, 1817. *London*, 1818.

als on Behalf of the Working Classes : The
 voted to the Governments of Europe and
 the Second to the Allied Powers assembled in
 Aix-la-Chapelle. *London*, 1818.

the County of Lanark of a plan for relieving
 tress, and removing discontent, by giving
 t, productive employment to the poor and
 lasses, under arrangements which will essen-
 tially improve their character and ameliorate their
 diminish the expenses of production and
 on, and create markets co-extensive with pro-
 duction, 1821.

10 Proceedings at the several Public Meetings
 Dublin by Robert Owen, Esq., on March 18,
 April 19, and May 3; preceded by an intro-
 duction of his opinions and arrangements at
 work, extracted from his *Essays on the Formation
 Character*. *Dublin*, 1823.

tion of the cause of the Distress which per-

Civilized parts of the World, and of the
 whereby it may be Removed. *London*, 1823.

frican Discourses. Two Discourses on a New
 Society; as delivered in the Hall of Repre-

sentations at Washington in the presence of the President of the United States, the President-Elect, Heads of Departments, Members of Congress, etc., etc. The First on February 25, the Second on March 7, 1825. *London*, 1825.

An address to the Agriculturists, Mechanics, and Manufacturers, both Masters and Operatives, of Great Britain. Published in the *Spithead* newspaper. September, 1827.

Address delivered by Robert Owen, at a Public Meeting held at the Franklin Institute in the City of Philadelphia, on Monday morning, June 25, 1827. To which is added an exposition of the preliminary transactions between that gentleman and William Maclure. Taken in shorthand by M. F. C. Gould, stenographer. *Philadelphia*, 1827.

Memorial... to the Mexican Republic and to the Government... of Coahuila and Texas, 1828.

Debate on the Evidences of Christianity : containing an Examination of the π Social System ν , and of all the Systems of Superstition of Ancient and Modern Times. Held in the city of Cincinnati, Ohio, from April 13 to 21, 1829, between Robert Owen, of New Lanark, Scotland, and Alexander Campbell, of Bethany, Virginia. Reported by Charles H. Sims, stenographer. With an appendix, written by the parties, 2 vols. *Bethany, Va.*, 1829.

Lectures on an Entire New State of Society : comprehending an Analysis of British Society, relative to the Production and Distribution of Wealth; the Formation of Character; and Government, Domestic and Foreign. *London* [1830].

The Addresses of Robert Owen (as published in the *London journals*), preparatory to the Development of a Practical Plan for the Relief of all Classes, without injury to any. *London*, 1830.

The New Religion; or Religion founded on the human-

table Laws of the Universe, contrasted with all Religions founded on Human Testimony, as developed in a Public Lecture... at the « London Tavern », October, 1830.
Second Lecture on 'The New Religion...' at the « Freemasons' Hall » - December 15, 1830.

Outline of the Rational System of Society, 1830.

The Address of Robert Owen, delivered at the great Public Meeting held at the National Equitable Labour Exchange, Charlotte Street, Fitzroy Square, on May 1 1833, denouncing the Old System of the World, and announcing the commencement of the New, 1833.

Lectures on Clarity: as delivered by Robert Owen at the Institution of New Lanark, Nov. 1-6 (complete), 1833.

[The first number was published September 7, 1833].

* The Book of the New Moral World, containing the rational System of Society, founded on demonstrable facts, developing the constitution and laws of Human Nature and of Society. Part I. By Robert Owen. London, 1836.

* The Book of the New Moral World (Parts II-III, 1842: IV-VII, 1844).

Manual of « The Association of all Classes of all Nations. » Founded May 1, 1845. N° 1, 1836.

Six Lectures delivered in Manchester previously to the discussion between Mr Robert Owen and the Rev. J. H. Roebuck and an Address delivered at the annual Congress of the « Association of all Classes of all Nations » after the close of the discussion. Manchester [1837].

Public Discussion between Robert Owen, late of New Lanark, and the Rev. J. H. Roebuck, of Manchester. Revised and authorised by the speakers. Second Edition: Manchester, 1837.

A Development of the Origin and Effects of Moral Evil, and of the Principles and Practices of Moral Good. Manchester, 1838.

A Dialogue in three parts, between the founder of a The Association of all Classes of all Nations & and a stranger desirous of being accurately informed respecting its origin and objects. By Robert Owen. *Manchester*, 1838. Synopsis of a Course of Four Lectures [to be delivered at Sunderland]... explanatory of the Errors and Evils of... Society, etc. [8 pp.]. *Birmingham*, 1838.

*The Catechism of the New Moral World. *Manchester*, [1838].

Social Tracts, published by the National Community Friendly Society (sans date, vers 1838).

N° 1. — Observations upon Political and Social Reform, with a sketch of the various and conflicting theories of Modern Political Economists.

N° 2. — A Calculation of the Result of the Industry of 500 persons of the Working Classes.

N° 3. — The Pull All Together.

N° 4. — Man the Creature of Circumstances.

N° 5. — Human Nature; or, the Moral Science of Man.

N° 6. — The Religion of the New Moral World.

N° 7. — Outline of the Rational System of Society. Founded on demonstrable facts, developing the Constitution and Laws of Human Nature.

Lectures 1-VI. Delivered at the Institution of New Lanark, upon the 13th Chapter of the 1st Epistle to the Corinthians, 1838 (?).

*The Marriage System of the New Moral World : with a Brief Outline of the present very Irrational System, as developed in a Course of Ten Lectures. *Leeds*, 1838.

Report of the Discussion between Robert Owen, esq. and the Rev. Wm. Legg, BA, which took place in the Town Hall, Reading, March 5 and 6, 1839, on Mr Owen's New Views of Society, 1839.

*Lectures on the Marriages of the Priesthood of the Old Immoral World, delivered in the year 1835, before the

Passing of the New Marriage Act. Fourth Edition. With an Appendix, containing the Marriage System of the New Moral World. *Leeds*, 1840.

- Outline of the National System of Society, founded on demonstrable facts, developing the constitution and laws of Human Nature; being the only effectual remedy for the evils experienced by the population of the world; the adoption of which would tranquillise the present agitated state of Society, and relieve it from moral and physical evils by removing the causes which produce them. By Robert Owen. Authorised edition. Sixth Edition, revised and amended. *Leeds*, 1840.

✓ Development of the Principles and Plans on which to establish Self-supporting Home Colonies, as a most secure and profitable Investment for Capital, 1841.

- ✓ An Address to the Socialists on the present Position of the National System of Society and the measures required to direct the operations of the « Universal Community Society of Rational Religionists; » being the substance of Two Lectures delivered... in May 1841. — *Home Colonization Society. London*, 1841.

Lectures on the rational System of Society, derived solely from Nature and Experience, as propounded by Robert Owen, versus Socialism, derived from Misrepresentation, as explained by the Lord Bishop of Exeter and others; and versus the Present System of Society. 1841.

- ✓ A Lecture delivered in the Mechanics' Institute, London, on March 30, 1840, by Robert Owen, in reply to the errors and misrepresentations made on the subject of the National System of Society, in both Houses of Parliament, by the London City Mission, by a large portion of the daily and weekly press, and in the sermons and lectures delivered and published by the clergy and ministers throughout the kingdom. Second Edition. *Home Colonization Society. London*, 1841.

The Signs of the Times; or, the Approach of the Millennium. An Address... Second Edition, 1841.

* Public discussion between John Brindley and Robert Owen, on the questions, « What is Socialism? And what would be its Practical Effects upon Society? » held in the Amphitheatre, Bristol, on the evenings of January 5, 6, and 7, 1841. Moderator, John Scudmott Harford, Esq. Printed without correction by either party, from the verbatim report of the shorthand writers engaged expressly for the purpose; with an Appendix, containing an Address from the moderator, the chairman of the Committee of management and from Mr Brindley. Birmingham (1841).

* What is Socialism? And what would be its Practical Effects upon Society? A correct report of the public discussion between Robert Owen and Mr John Brindley, held in Bristol, on January 5, 6, and 7 1841, before an audience of more than 5000 persons, J.-S. Harford, Esq., of Blaize Castle, in the chair. With the preliminary correspondence between Mr Owen and Mr Brindley's Committee; and an Appendix, containing a distinct declaration of Principles. London,... 1841.

Manifesto... addressed to all Governments and Peoples who desire to become Civilised, and to improve permanently the Condition of all Classes in all Countries. Washington, 1844.

Dialogue sur le Système Social de Robert Owen. Dialogue entre la France, le Monde et Robert Owen, sur la nécessité d'un changement total dans nos Systèmes d'Éducation et de Gouvernement. Paris, 1848.

Deuxième Dialogue sur le Système social, par Robert Owen. Dialogue entre les membres de la Commission Exécutive, les Ambassadeurs d'Angleterre, de Russie, d'Autriche, de Prusse, de Hollande, des États-Unis, et Robert Owen. Paris, 1848.

olution in the Mind and Practice of Human Race :
-Coming Change from Irrationality to Rationality.
s., 1849.

quent to the Revolution in Mind and Practice of
Human Race; shewing the Necessity for, and the Ad-
vantages of, this Universal Change. By Robert Owen.
a copy of the Original Memorial (in English,
French and German) which was presented to the Sur-
rounding in Congress at Aix-la-Chapelle, in 1818,
John Lord Castlereagh, from the author of this
shewing the correctness of his anticipations, as
by subsequent events. To which is added a dis-
delivered to the Socialists of London on October
349. London, 1849.

on Education, as it is and as it Ought to be,
sent to the Teachers of the Human Race in all
times. London, 1851.

Owen's Tracts for the World's Fair, Six Leaflets
ed for distribution at the Exhibition of 1851.

ture of the Human Race: or, a great, glorious,
powerful revolution, near at hand, to be effected
gh the agency of departed spirits of good and
for men and women. London, 1853.

Owen's Address to the Human Race on his Eighty-
th Birthday, May 14, 1854; with his Last Legacy
e Governances and Governed of All Nations. London,

ew Existence of Man upon Earth:

of the New Existence of Man upon the Earth,
which are added on outline of Mr Owen's early life,
an Appendix, containing his Addresses, &c., pu-
ed in 1815 and 1817. London, 1854.

i. of the New Existence of Man upon the Earth,
which is continued the outline of Mr Owen's life,
a an Appendix containing the Address on opening

the original Infant School, in 1846; Memorials to the Congress at Aix-la-Chapelle, in 1848; and Essays on the Formation of Character, first published in 1812-13, London, 1854.

Part III. of *The New Existence of Man upon the Earth*. In which is continued the outline of Mr Owen's life. With an Appendix containing a Report to the County of Lanark; The Report of a Committee of the County upon it; and Details of Experiments in Spade Husbandry, first published in 1820. London, 1854.

Part IV. of *The New Existence of Man upon the Earth*. In which is continued the outline of Mr Owen's life. With an Appendix containing Report of Proceedings in Dublin in 1823. London, 1854.

Part V. of *The New Existence of Man upon the Earth*. In which is continued the outline of Mr Owen's life. With an Appendix containing a collection of evidence respecting New Lanark, from original correspondence and documents, and from the published testimony of eye-witnesses, &c; and a postscript. London, 1854.

Part VI. of *The New Existence of Man upon the Earth*. With an Appendix containing a record of spiritual communications from February 1854, to February 1855. London, 1855.

Part VII. of *The New Existence of Man upon the Earth*, including an outline of the principles and government of the millennial World. With an Appendix containing correspondence and spiritual communications. London, 1855.

Part VIII. of *The Existence of Man upon the Earth*. Containing a proposed treaty of a holy alliance of governments for the people of the civilised world, &c. London, 1855.

Robert Owen's Address delivered at the meeting in St Martin's Hall, Long Acre, London on January 1, 1856. — 1856.

Report of the General Preliminary Meeting on the Coming Millennium on January 1, 1855. — 1855.

Tracts on the Coming Millennium (January, 1855). Two series, 1 (first series), 1855.

Inauguration of the Millennium (May 1855). — 1855.

Address on Spiritual Manifestations (July 1855). — 1855.

The Millennium in Practice (August 1855). — 1855.

Report of the Meetings of the Congress of the Advanced Minds of the World, convened by Robert Owen. *London*, 1857.

*The Life of Robert Owen. Written by himself. With selections from his writings and correspondence. Vol. 1. *London*, 1857.

*A Supplementary Appendix to the First Volume of the Life of Robert Owen. Containing a series of reports, addresses, memorials and other documents referred to in that volume, 1803-1840. Vol. 1 A. *London*, 1858.

The Reporter's Report of Robert Owen's May Meetings in London for 1858. The Past, Present and Future explained by Robert Owen. *London*, 1858.

B. — JOURNALS OF BEVERLY EDWARDS AND HENRY OWEN.

The Economist: a Periodical Paper explanatory of the New System of Society projected by Robert Owen, Esq., and of a Plan of Association for improving the Condition of the Working Classes, during their Continuance at their present Employments. N° 1, Jan. 27, 1821. N° 52, March 9, 1822.

*The New Harmony Gazette. Edited by William Owen, H. D. Owen, R. L. Jennings, Frances Wright and others. New Harmony, Indiana. Oct. 1, 1825. Oct. 22, 1828.

The Co-operative Magazine and Monthly Herald. Vols I and II. Jan. 1846. Dec. 1847.

The Co-operative Magazine. Vol. III. N° 1, Jan. 1848, N° 10, Oct. 1849.

The London Co-operative Magazine. Vol. IV. N° 1, Jan. 1, Mar. 1., 1850.

"The Crisis: or, The Change from Error and Misery to Truth and Happiness. Edited by Robert Owen and Robert Dale Owen. 4 Vols. . . April 14, 1839. August 23, 1839.

"The New Moral World, a London Weekly Publication, Developing the Principles of the Rational System of Society. Conducted by Robert Owen and his Disciples, 13 Vols. Nov. 1, 1835. Jan. 10, 1836. Published at different times at London, Manchester, Birmingham, and Leeds.

The Moral World, the Advocate of the Rational System of Society as Founded and Developed by Robert Owen. London, 1845. N° 1-12 Aug. 30, 1845. Nov. 8, 1845.

Weekly Letters to the Human Race. By Robert Owen. N° 1 17. 1850.

Robert Owen's Journal. Explanatory of the Means to well-plum, well-employ, and well-educate the Population of the World. Vols I-IV. Nov. 2, 1851. Oct. 23, 1852.

Robert Owen's Rational Quarterly Review and Journal. Vol. 1, containing the First Four Parts, published in 1853. -- 1853.

Millennial Gazette : Explanatory of the Principles and Practices by which, in Peace, with Truth, Honesty, and Simplicity, the New Existence of Man upon the Earth may be easily and speedily commenced. By Robert Owen. N° 1, March 1, 1856. -- N° 16, July 1, 1858.

C. — *Écrits sur Robert Owen*

(*Publiés après sa mort.*)

W.-L. SANDARY. — Robert Owen and his Social Philosophy, 1866.

- - [F. A. Packer] *Life of Robert Owen*. Philadelphie, 1896.
- A. J. BURN. — *Robert Owen the founder of Socialism in England*. 1899.
- G. H. HOLMAN. — *Life and Last Days of Robert Owen of New Lanark*, 1871.
- LLOYD JONES. — *The Life, Times and Labours of Robert Owen*, 2 vol. 1889-1890 (Volume II edited by William G. Jones).
- LAWRENCE. — *The New Harmony Communities*. Indiana, 1902. — Voir aussi sur New-Harmony le chapitre 4 des *Voyages du Naturaliste Charles-Alexandre Lesueur*, dans l'Amérique du Nord, publiés par le Dr Hany dans le *Journal de la Société des Américanistes*, Paris, 1904.
- EUGÈNE DONATONI. — *Robert Owen*, 1905 (la présente édition est revue et augmentée).
- FRANK POHORE. — *Robert Owen : a Biography*, 2 vol. 1905. (London, Hutchinson and Co) (L'œuvre la plus complète sur R. O., au point de vue de la documentation et du détail des faits. M. Pohore est peut-être l'homme qui connaît le mieux Owen.)



INDEX DES GRAVURES

- Portrait d'Henry, d'après du Boulleau d'après S. B., 1831. En tête
Robert Owen. *Atchiffen* de Miss Bech,
Robert Owen. *Portrait* de Stuart, 1833,
Robert Owen. *Portrait* de Becho, 1834,
Le Philanthrope à New-York, d'après Henry d'après
Lassure, 1836.
Hen d'Orange de l'Église de Becho d'Orange, 1836.
Robert Owen dans le Nouveau Monde, 1836,

1. Dr Henry, *Voyage* de C. A. Lassure, p. 150. « Le 27 novembre 1836 un quille-boat, qui portait le beau nom de *Philanthropist*, s'éloignait de Pittsburgh et descendait l'Ohio, avec 27 passagers et un homme d'équipage. C'étaient d'abord W. Morture et R. Owen, ce dernier accompagné de l'un de ses fils, — puis Thomas Sey et C. A. Lassure, — puis encore 2 instituteurs accourus à Paris, W. Philpott et Mathew Frostman, un certain M. Oriso, un femme et ses trois enfants; les sœurs Smith, d'apaluis, 168 et un fils, Miss Hata, 5 autres femmes et six jeunes enfants. »

Le voyage dura jusqu'à fin janvier 1836: la date à la plume de M. Henry a été fait d'après une copie à la mine de plomb de C. A. Lassure du 10 janvier 1836 (*Manuscrits et dessins conservés au Muséum d'Hist. Nat. de Paris*).

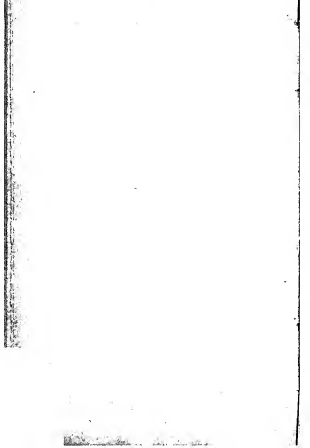


TABLE DES MATIÈRES

	Page.
AVANT-PROPOS.	v
INTRODUCTION.	3

PREMIÈRE PARTIE

L'homme.

CHAPITRE I. — L'homme. Sa formation physique (1774-1800).	57
CHAPITRE II. — L'homme. Sa formation intellectuelle.	81

DEUXIÈME PARTIE

Philanthropisme patronal et socialisme d'État (1800-1819).

CHAPITRE I. — Robert Owen, le bon patron de New-Lanark.	113
CHAPITRE II. — Robert Owen, initiateur de la législation protectrice du travail (1815-1819).	139

TROISIÈME PARTIE

Communisme agraire et expériences artificielles (1819-1830).

CHAPITRE I. — De l'existence par le travail au communisme agraire, autoritaire et communiste.	197
CHAPITRE II. — L'expérience de New-Harmony.	229

QUATRIÈME PARTIE

Les temps sont proches... (1830-1858).

CHAPITRE I. — Le travail, source et mesure de la valeur (1830-1834).	263
CHAPITRE II. — Le Nouveau Monde Moral (1834-1858).	303

ANNEXES

ANNEXE I. — Le catéchisme du Nouveau Monde Moral (1838).	337
ANNEXE II. — Adresse de Robert Owen aux hommes et aux femmes de France (1848).	353

BIBLIOGRAPHIE.	357
------------------------	-----

INDEX DES GRAVURES.	371
-----------------------------	-----